

سلسلہ تاریخ اختلاف اُمت

(۱)

خلافتِ معاویہؓ و یزیدؓ

یعنی

اموی خلافت کا پس منظر و سیرۃ معاویہؓ و یزیدؓ بن معاویہؓ، حادثہ کربلا و
فترۃ حمرہ پر بے لگت تحقیق و ریسرچ

تألف

محمود احمد عباسی

قیمت:

طبع اول	۱۹۵۹ء	۱۰۰۰
۲م	جولائی ۱۹۵۹ء	۱۰۰۰
۳ سویم	جنوری ۱۹۶۱ء	۲۰۰۰
۴ چہارم	۱۹۶۰ء	۱۰۰۰

یہ کتاب ان مقامات سے دستیاب کی جاسکتی ہے

کراچی :- مکتبہ محمود - پتہ بی ایریا - لیاقت آباد - کراچی وٹا
:- سلطان حسین ایڈمنسٹریشن - مقابل مولوی مسافر خانہ بندر روڈ کراچی

لاہور :- مکتبہ علم و حکمت - سورتھنڈی - لاہور

ملتان :- مکتبہ ناز اللادب اسلامی - ۳۲۲ - کوٹ تعلق شاد - ملتان

نیشنل سکر
محمود - عباسی - کاشانہ محمود - پتہ بی ایریا - لیاقت آباد کراچی

طبع

جاوید پریم سنگ پریس - میٹرو روڈ کراچی

فہرست مندرجہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۶	خطبہ امیر المومنینؑ	۱۸۶	عزیز مومن (طبع چہارم)
۹۹	لقب انجلیب اللہ رقی	۱۱	۳ سویم
۹۹	قصائل محمودہ	۳۴	۲م
۱۰۰	حکمرانی کا طبع نظر	۳۵	۱م
۱۰۲	سیرت پروردگارؐ امام احمد رضاؒ	۵۲	امری خلافت کا پس منظر
۱۰۵	کتاب فضائل پروردگارؐ	۵۲	سیاسی پارٹی اور حضرت علیؑ کی سیاست
۱۰۹	مدینہ نبویؐ سے آج	۹۲	خلافت سے مولیٰ کو شہادت
۱۱۳	اطلاعیہ سوانح و خلافت خراج	۹۲	وہیت
۱۱۶	خلافت اور بہت خلافت	۹۶	مصلحت اور بہت خلافت
۱۱۹	حضرت جبریلؑ کا اقدام اور مصائب	۹۶	حضرت معاویہؓ کا سلوک
۱۲۳	نفسا	۹۲	چہار قسطنطنیہ و شہادت حضرت
۱۲۴	سکونت کا نرم رویہ	۹۱	امارت جی
۱۲۶	قلعہ اشعار امیرؑ	۹۲	وفات عید
۱۲۶	پیرائیں شہر کا موقف	۹۴	کروڑا خطبہ منیرؑ
۱۲۹	موتیں صحابہؓ	۹۲	عجائب علمی
۳۰	فتاویٰ خلافت	۹۲	روایت حدیث
۳۰	فتاویٰ طبع	۹۶	خطبات چہار و حدیث

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۳۶	نظامِ عسکری	۱۳۰	۵۵	۲۱۰
۳۷	اہمیت کی حرکت دینیہ	۱۳۱	۵۶	۲۱۱
۳۸	نئی شاخ اور ماری خلافت	۱۳۲	۵۷	۲۱۲
۳۹	کوفیہ سبیلوں کی ریشہ و پائیاں	۱۳۳	۵۸	۲۱۳
۴۰	اشتراکِ خروں میں غلطی	۱۳۴	۵۹	۲۱۴
۴۱	برگزگول سے رز و قدر	۱۳۵	۶۰	۲۱۵
۴۲	تغذیب و تفتیش مزید	۱۳۶	۶۱	۲۱۶
۴۳	مسلم کا عابد و مملو کا کامی	۱۳۷	۶۲	۲۱۷
۴۴	گور و گور و گنگی	۱۳۸	۶۳	۲۱۸
۴۵	تاریخِ زمانہ کی گور کا مزید ثبوت	۱۳۹	۶۴	۲۱۹
۴۶	اہمیت کی غلطی	۱۴۰	۶۵	۲۲۰
۴۷	عالم کا کام اسامہ مزارعت	۱۴۱	۶۶	۲۲۱
۴۸	سوز و غم کی منزلیں اور فاصلے	۱۴۲	۶۷	۲۲۲
۴۹	جدولِ منزلیں اور فاصلے	۱۴۳	۶۸	۲۲۳
۵۰	مجازی کا نالوں کی اوسط رفتار	۱۴۴	۶۹	۲۲۴
۵۱	واقعاتِ دورانِ سفر	۱۴۵	۷۰	۲۲۵
۵۲	وفاقی کا قصدِ برادریں سلم کی خداوند	۱۴۶	۷۱	۲۲۶
۵۳	کوششوں کا اعجاز	۱۴۷	۷۲	۲۲۷
۵۴	نئے گور و گور کا حکام و حکایت	۱۴۸	۷۳	۲۲۸
۵۵	گور کی راہِ تہذیب و تمدن کی ترقی	۱۴۹	۷۴	۲۲۹
۵۶	املا و امت کی اہمیت اور کوششوں	۱۵۰	۷۵	۲۳۰
۵۷	غور کا احساس	۱۵۱	۷۶	۲۳۱
۵۸	گور اور تہذیب اور تمدن	۱۵۲	۷۷	۲۳۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۴۵	واقعہ حرم و حصار ابن زبیر کا	۳۳۰	۴۹	۳۳۱
۴۶	امیر المومنین بزرگوار کے خاندانی	۳۳۲	۵۰	۳۳۳
۴۷	دو ذاتی حالات	۸	۵۱	۳۳۴
۴۸	امیر المومنین معاویہ ثانی	۳۳۵	۵۲	۳۳۵
۴۹	علامہ عبداللہ ابن ابی المومنین زید	۳۳۶	۵۳	۳۳۶
۵۰	کتبیات	۸۳	۵۴	۳۳۷

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُوْلِكَ الْكَرِيْمِ

عرض مؤلف

(طبع چہارم)

دسمبر ۱۹۶۶ء میں ہائی کورٹ کی مکمل بیچ خصوصی کے متفقہ فیصلہ سے حکم فیصلی کے منسوخ کر دیئے جانے کے چند ہفتے بعد جب یہ کتاب تیسری بار چھپنے لگی بیٹوں سے چربے اس عرض سے اترا والے تھے کہ آئندہ طباعت میں کام آئیں۔ کتابت دوبارہ کرانی پڑے مگر وہ جو قریباً ستر ہونے اندر تک رہنے پر تھے کہ ختم نہ ہوئے، نا مطبع ہی کے ذمہ دار کارکن کی غفلت اور بد معاہدگی سے وہ سب چربے ہی ضائع ہو گئے۔ پھیلائی بھی ناقص ہوئی۔ کاغذ بھی خراب لگا۔ باقیہ تیسرے ایڈیشن کے سب نسخے ان نقص کے باوجود دوسرے بیٹے میں ہاتھوں ہاتھ نکل گئے اور طلب و انگل بلور جاری ہے۔ اب اس پر تھے ایڈیشن کے لئے قدرے بڑے ساڑ پر کتاب ازبکوزانی کی جس میں کئی مہینے لگ گئے شائقین کو انتظار کی رحمت آسانی پڑی لیکن اس عرصہ میں کتاب کی دوسری مینو و ملحد تحقیق مزید شائع ہو گئی جو بڑے سائز کے پانچ سو صفحات پر مشتمل ہے اور جس میں دیگر اہم تاریخی انکشافات کے علاوہ بعض ان واقعات و حالات کی جو اس پہلی جلد میں تھیں ان کا اختصار محب ایمان ہوئے ہیں تفصیلات بھی ہیں۔ اس کتاب میں بھی توضیحات، اے کے عنوان سے بعض ضروری

مطالب کا اضافہ ہے۔ یہ دونوں جلدیں، خلافت معاویہؓ پر ہیں اور تحقیق مزید مناظرہ و مجاہدہ کی نہیں تھی تحقیق (رہبرج) کی ہیں ان میں اسلامی تاریخ کے اہم دور کے وہ رخ بھی پیش کر دیئے ہیں جو اس تک مخفی اور اوچھلے تھے یا اوچھلے دیکھے گئے تھے۔ یہ ایک رہبرج ہے اور اس طرح کی رہبرج ہوتی رہیگی۔ غلط تحقیقات کو نہ مٹا باقی نہ رہنے دیکھا اور حقائق غنی نئی شکلوں میں ابھر کر سامنے آتے رہیں گے کیونکہ یہی ارتقاء کا اور عمر حاضر کی علمی و تحقیقات کا تقاضا ہے تاہم ایک علمی سرسرایہ سچا اور اسلامی ثقافت و مذہب کے بعض اہم اجزاء اس سے وابستہ ہیں۔ لیکن قرآن کی طرح نہ اس پر ایمان بالقیوب لایا جاسکتا ہے اور نہ اسے انسانی کمزوریوں سے مافی قرار دیا جاسکتا ہے۔ کمزور و وضعی روایت کی تصویب و تردید اور صحیح و قوی روایت پر تنقید کا ہر شخص کو حق ہے ہم نے اسی حق سے کام لیا ہے اور یہ حق دوسروں کو بھی حاصل ہے۔ ہمارے تحقیق بھی تنقید سے بالاتر نہیں اس پر جو تنقید کی جائے۔ بشمول و افق علمی ہو نہ محض سب و شتم۔ ہم اس کی قدر کریں گے۔ تاریخی رہبرج کی ان تفصیلات کا تعلیم یافتہ طبقوں میں خصوصاً جس خوش دلی سے خیر و قدم کیا گیا ہے اور ڈیڑھ دو سال کے قلیل عرصہ میں یکے بعد دیگرے چار ایڈیشن پہلی جلد کے شائع ہوئے ہیں وہ اس بات کا قوی ثبوت ہے کہ طرح طرح کے مخالفانہ پروپیگنڈے کے باوجود اس کتاب نے اپنا واجبی مقام حاصل کر لیا ہے۔

ماہنامہ صیقات (لاہور) تحریر و کاغذ امین احسن صلاحی صاحب جیسے ممتاز عالم دین کے زیر ادا رت شائع ہوتا ہے اس کے "ماہ شمارے" بابت ماہ مئی ۱۹۶۶ء میں ان تصانیف پر جو تبصرہ

کیا گیا ہے اس کے چند فقرات ذیل میں نقل کرنا ہے عمل نہ ہون گے
 وہ آج سے دو سال قبل بہت کم لوگ محمود احمد جاسی صاحب
 کو جانتے تھے لیکن اب اہل علم کے طبقوں سے واسطہ شائبہ ہی
 کوئی خاصا نکلا آدمی ہوگا جو جاسی صاحب اور ان کی شہرہ آفاق
 تصنیف خلافت معاویہ و زینہ سے بے خبر ہو۔ یہ کتاب ایک
 ایسے نازک مسئلہ سے متعلق تھی جس کے ساتھ لوگوں کو عقلی سے
 زیادہ جذباتی اور سیاسی لمسی تھی اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکثر محققوں سے
 اس کی شدید مخالفت ہوئی اور فی الواقع ایسی ہی شکل پیدا ہو گئی کہ ان کی
 تعریف کرنا خواہ مخواہ اپنے لئے مشکلات کے دروازے کھول
 لینے کے مترادف بن گیا۔ ہمارے نزدیک گروہی عصبیتوں یا
 سیاسی مصلحتوں کی بنا پر اگر کسی عقائد تصنیف کی مخالفت کی
 جائے اس کے مصنف کی حوصلہ شکنی کی جائے تو یہ خود علم
 کی بقید ہی ہے۔ پھر اس بقید ہی کے زمرہ واجب خواہ اہل علم پر
 تو اس کی قیامت دو چند ہو جاتی ہے لیکن یہ زنجیر بھی ہرگز اپنا وزن نہ سٹا
 کے رہی ہے۔ چنانچہ جاسی صاحب کی کتاب نے جس ان تمام خلافت
 کا عقائد پر کے اپنا مقام تسلیم کر لیا ہے۔

خلافت معاویہ و زینہ دو بنیادی نقطہ نظر معاویہ اور عثمان کے
 کارروائی جانتے ہوئے ہے کہ معاویہ کا کڑا کے محمود احمد جاسی صاحب
 ڈاکوئی کی زبان سے منسوب ہے جس کا نام تاریخ کی کتابوں میں دیا گئے
 جاتے ہیں وہ من و عن صحیح نہیں ہیں بلکہ اس کے بیان میں بہت سی
 حقیقتوں پر پردہ ڈال کر ان کو گمراہی تصور کا سہارا دیا گیا ہے۔
 جاسی صاحب نے تحقیق و تحقیق کی کسوٹی پر کھڑا کرنا ان گمراہی
 تصورات کی حقیقت و واضح کر دی ہے اور جو اہل عقائد ہیں ان کو جان

دعوات اور نہایت مضبوط دلائل کے ساتھ پیش کر دیا ہے۔ جاسی صاحب نے ایک
 لافیل مصنف کے ہر جملے کی تحقیق اسے نادر نہیں تھے تو ان کو ان کے مخالفین
 و رقبہ کی کتابیں لکھنے خلافت تصنیف کو ان کی ہیں البتہ یہ مزید ہر کمال مصنف
 نے خلافت راشدہ کے حق میں دلوں میں ایمان کے زائید کیا کچھ کا نہایت کچھ لکھا
 کیا ہے اور اپنے متعلقہ تحقیق اسے جو تمام اور اہل عقاد کے ساتھ پیش کئے ہیں اور
 آپر و کلی کو اس قدر اناہنگ کیا ہے کہ انہیں مسئلہ زیر بحث میں کچھ عقیدتیں
 کے پہلو پہلو ایک نند کی حیثیت حاصل ہوئی ہیں۔ خلافت معاویہ و زینہ اور
 زبان میں ایک کتاب ہے جو تمام اہل عقاد کے نقطہ نظر کو نسبتاً زیادہ متفق
 صورت میں پیش کرتی ہے۔ خلافت معاویہ و زینہ کو بڑے حکیم اس کا کمال
 میں اور انصاف نہیں کیے کہ جاسی صاحب نے جن میں پہلے سے بڑی کج فہمی
 اور حسرت کے موقع کی بنیادی کا قہور چھایا ہے اور وہ جس نے انصاف
 کرنے کیلئے اپنی جتنی سے وہ اہل عقاد کے شرعاً کر دینے ہیں۔ حتیٰ اگر انہوں نے
 مزید محسوس کی ہے کہ انہیں عقائد کی نقل و برد کر دینے سے بھی باز نہیں آئے
 ہادی دینے ہیں کہ انہیں مصنف کے کتاب کیلئے فرما کر انہوں کی حیثیت کو خیر
 کی ہے۔ ہرگز ہر واقعہ کی گہری توہین و لکھ کر ان کی تحقیق کے لئے یہاں پر
 پوری اور کسی کو جاسی صاحب کی کتاب کے ساتھ ہی غریبی سکا اور انہیں علیہ
 تحقیق کی ہو جاسی صاحب نے یہ جہد و جدت کر کے ان کو گمراہی سے نکال دیا ہے
 تو ایسے ساری کیلئے ہیں جس کے سوا نہیں داخل ہوئی ہیں اور انہوں کا
 مصعب ہیں جن کی تحقیق کے مطابق معاویہ کے متعلق ہر روایات زبان زد
 علوم ہیں وہ بیشتر محمد بن اسلم بن علی اور خلف محمد بن ابی ادریس اور
 بن محمد بن علی کی روایت میں ہیں۔ انہیں مدینہ و مال نے انہوں کو اکثر روایتیں
 کہ اب کوئی جہد و جدت اور انہیں جمل مصنف سے جو حقائق ان کی اس صورت میں دیا
 کرتے ہیں کہ انہیں مصنف کے فی الواقع ان روایتوں کی حقیقت و امانت
 ثابت نہ کر دے جس سے ان کی دلیل کو ان کے لئے ممکن نہیں

عرض مولف

(طبیعی موسم)

[illegible][illegible][illegible][illegible]

محمد و احمد عباسی
اربعی ۱۹۶۲ء

لا شائے محمود
لیاقت آباد - کرچی

تاریخی حقیقت دیکھیں گے کہ سلسلہ میں کتاب کی یہ زوہد کا اضافہ مندرجہ بالا اعتبار میں
 ہے۔ بلاشبہ ان فاضل اور علمی حکماء پر بھی اور علمی لازم بھی جو وہاں کی اصل صورت
 شیعہ کرنے کی غرض سے بعض سیما، عقائد سے دست بردار ہوئے اور جو نہ قوم و ملت کی اکثریت
 کے ذہنی جوہر اور تہذیب پرستی کا سبب بنی گئیں۔ مگر اسلام کا ذکر اقبال نے شاید غرضی و نسبت
 کی کسی قسم کی غرضت کو ملحوظات سے تبرک کرتے ہوئے فرمایا خاص
 تمدن، تصور و مشربیت کامیابیت ان جسم کے تجسیدی تمام
 حقیقت و واقعات میں گھومی رہا قدرت و آیات میں گھومی
 ہمارا ہر اہم کے شدید مولف تو مادہ ذکر کے معن کو غرضت و اصول کے بارے میں واضح طور سے
 خود ہی کہتے ہیں۔

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ بعض واقعات کو نہایت مشہور اور سیکولر لوگوں سے
 سنیں اور ان میں سے ایک بڑا مشکل ہوتے ہیں۔ سب سے پہلے اس کو بھی دیتے ہیں کہ مذہب خدا کے بڑے
 بڑے اور ان میں مغرب ہونا یا غیر، اور میں ہونا یا دوسرے معنی میں تقدیر
 ہونا یا عامل ان کے بعد گھر سے دوسرے نقل کرتے کرتے اور ان کی صحت
 و غیر صحت کو مبالغہ آمیز نہیں ماننا۔ اس قابل و واضح کا نتیجہ یہ ہوا کہ
 غلط اور بے بنیاد تھے تمام قوتوں و قواں کے اذعان و تقویٰ میں ایسے
 رائج اور استوار ہو گئے کہ اب ان کا انکار گویا بدیہات کا انکار ہے۔

(خاتمہ اہم مسئلہ)
 ان شدید مولف نے ذکر ملکہ کو چار دس پانچ ہیں سمجھے (۵۶) مشہور و مقبول ہیں
 شد و منت و جبر و تقدیر کے سب سے متعدد و کوشش سے غلط دینے فرمایا ہے۔
 اور بعض کو کہ غرضت اور مبالغہ آمیز اور صاف صاف کہہ دے کہ اگر ان کے کاغذ اور ان کا
 غائب ہے سب تھے مشہور کرتے ہیں۔ مگر غرضت ان شدید مولف کے راقم الحروف نے
 تو صرف اجمالی جائزہ پر اکتفا کیا ہے اور وہ بھی ضمیمہ کو کہ مقبول ہیں سب سے زیادہ مراد
 اور مبالغہ آمیز کے حالات و واقعات اور سیرت و کردار و گفتاریات و دیگر سب سے مراد
 پاک کر دینے کے سب سے تھا تو ان میں نذب یا زینب کے جس وراثت کے سب سے پاک کرنے

اصل خود خال میں پیش کرنا اور اس کو عدم زمانہ کے تاریخی حالات کو پیش نظر قرار دینا ہی کاغذ تھا۔
 نیز کسی رنگ آمیزی کے صورت کے ساتھ ترتیب دینا اور بیان کرنا تھا

غرضت معاذیر و ذریعہ کے معنی کے متضاد یہ سیرت ہی بعض ارباب بہت درست و سادہ ہیں
 مزاح کا سبب بھی، کیونکہ کچھ جملوں کی ان موضوعات ہی سے تو ان کے کہوں کی کیا اور دوتوں سے
 مگر اس تاریخی سیرت سے ان کی اس طرح کا پیر و پیکار کر دیا، اور اصل حقیقت و حاکم ہو گئی ہوگی
 نظر اور غرضت متعصبین کے علاوہ سبب ہی اہل علم و معرفت میں کہ دور رس تاریخی کے اعتبار
 سے اسلامی تاریخ کی ایک بہت ہی معتبر خدمت انجام دی گئی ہے

کتاب کی روزانہ قراءت مقبولیت کے لئے لوگوں کے دلوں میں غار کرنے چکے گی نہی۔ چنانچہ
 اس کی مخالفت میں ایک مخالف بنایا گیا۔ مستحق شہرت و حاصل کے یہ اپنی سب سے سب سے
 غیر ملکہ راہ میں اس آست میں ہر کے اور قضا کے ذی امتیاز و تقویٰ میں کتاب کے بارے میں
 غلط باتیں باور کرانے کی جدوجہد کی گئی۔ باوجود ہر اذعان و تقویٰ کے کہ تمام امور (ایضاً مشرب) نے
 نے یہ قدر مطلقاً مخالفین واری اپنے حدود و اختیارات کے اندر کتاب کو حق نہ کر لیا کہ گستاخ

انکار سے غرضت کہ کتاب کو تو دلہا ہی کی مدد گشت سے ہی ہو سکتا ہے۔ چنانچہ ہوا۔
 باقی کوشش کا سبب یہ ہے کہ جو جن فاضل و مجاہدین و محققین کی حکم و فیصلہ کاغذ ہے
 سنہ ۱۳۰۱ کے دوسرے مسند کرتے ہوئے اس وجہ کا مناسب طور پر ہمارے مقدمہ کا خیر
 بھی اس سے دہرایا گیا۔

روایت اور مقدمہ کا بیان تو یہاں مقصود نہیں، البتہ اس بات کا اعتبار کر دینا مناسب ہیں
 کہ اب کے سلسلہ میں ضروری ہے کہ عقائدی حکومت (یعنی یہ مشرب) نے سب کا کوئی مذہب
 یا کوئی فرقہ جو ان کے سامنے میں خلاف قانون یا باطل یا افسر تھا اور جس کی تائید کتاب کے
 مضبوط کرنے کا اقدام کیا گیا تھا۔ تو حکم و فیصلہ میں مثال کیا۔ اس بیان و عقائد میں جو ان کی
 جانب سے عدالت عالیہ میں داخل کیا گیا تھا اور ان کے ذہن ایسا کوئی مقصود و غرض
 کتاب کا کتابت ہے۔ بلکہ عدالت کے استفسار پر عبادت حق سے اس بات کو ان کی تائید کہ
 ایضاً مشرب کے دفتر کی مرتبہ میں کتاب کے کسی خاص فقرے کے کوئی حوالہ اور ذکر
 موجود نہیں ہے۔ ان کے اس بیان پر عمل نہیں کرتے اپنے فیصلہ میں تائید و تائید کیا ہے کہ

[illegible]

ایک علی کا کہ اس طرح خطہ کے نیچے لکھا جائے اور دوزخ کے
کے سبب علم دوست ملحق ہوگا۔ پاکستان کی مثال کو سامنے رکھ کر حجرات میں بھی کتاب
کا بیسی کی تحریک دوزخ سے بچی اور کھنڈہ طور پر مندرجہ ہو جیسا علماء کے مقرر
مذہب نامہ جمعیتہ ملی کے فصل نمبر ۱۲ اکتوبر ۱۹۷۷ء کی اشاعت میں ایک علی کا کہ
کے ذیلی عنوان سے مندرجہ لکھا تھا۔

اگر کوئی شخص ایسی کتاب لکھتا ہے، یا اپنے خیالات کے ساتھ کسی دیگر شخص کی اختلافی مسند پر برسرِ پیک کی گئی ہو، اور اس کے ذریعہ تاریخ کے بعض غرضی گوشوں کو آگیا گیا ہو، یا عوامِ حق میں کسی بھٹکے والی افواہ بھی نہ لگے، تو اس کے لئے نہ کوئی نوبہ لگایا گیا، نہ کوئی بدلہ ملے گا۔ کتاب کی قدر کرنے میں اپنے، اگر کوئی حکومتِ حقیقی کی طرف سے بھی مدد نہ ملے، تو علمِ ادب اور علمِ حق کے ساتھ بہت سی غلطی ذاتی ہوگی۔ اچھی حالت یا پاکستان سے غفلت عادی و مزید یہ کہ ایک کتاب میں شاہ جہاں کی شے جو ہر عامی نظر سے اچھی لگتی ہے، اور جو پس منظر و تاریخ کے لحاظ سے اہم و مفید ہے، اس کا اس سے بہتر برسرِ پیک کی کوئی مثال پیش نہیں کی جا سکتی۔

سابقہ ہی اس کی مناسبت بھی قابلِ رد واپس ہے۔ مگر ہمیں یہ ذکرِ توبہ اور حکومتِ پاکستان نے اسے ضبط کر لیا۔ جو حکومت کے یہ کتاب نہ گورنر کے اعلیٰ محفلوں اور افسران سے گزریں کہ ان کا اتفاق نہ ہو، اس کا مطالعہ یہ ہے کہ تحقیق کے اعلیٰ درجے پر ہی اسے زیرِ تنقید لایا جاساوتے اور بھی رنگ میں اس کا جواب دیا جاساوتے۔ لیکن علمی باتوں میں حکومتِ پاکستان کا دخل دینا محدود کارِ تجارت کرنا ہے۔ اس طرح کا تحقیق و کاسلہ کو مستحقِ جرم ہے اس کا اور تاریخی و لٹریچر کو دینا جو فکر و ناچار ہے۔

حصولِ پاکستان نے اس کتاب کو ضبط کر کے ایک بری مثال قائم کی ہے جسے ہر اعلیٰ جمہوری ممالک میں برداشت نہیں کیا جاسکتا۔

(رد تمامہ الجمعۃ فی جلد نمبر ۱۸ شمارہ ۲۸۱ مئی ۱۹۵۹ء)

[illegible]

۱۔ حکومت پاکستان نے قومی ایڈمنسٹریشن کونسل نے جو سرکار پاکستان کتاب فیصلہ کی۔ جیسا کہ ان تعلیمات سے جو ہیں۔ یہ ظاہر ہے۔

پھر اسی مضمون میں "مصفیٰ کوٹہ" ہے "کی ذیلی مرتبے سے یہاں تک گھبرا کر کہہ
 "کتاب" خلافت معاویہ و زید کا کسی ایک دوطرف کی کاوش کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ
 بلکہ اس کے مرتب کرنے میں کئی اصحاب کا ہاتھ ہے۔۔۔۔۔ بعض ارباب و حصص
 کے طرز بیان میں شیخ احمد مرتبہ شریعہ امام دارالعلوم دیوبند و دیگر عظیم المرتبت اہل
 محو طیب صاحب قاضی کا رنگ چمکتا ہے اور جہاں چہریت کی تکرار ہے، اور
 منشاء کا اظہار کیا گیا ہے اور اسی سیاست پر بحث کی گئی ہے، وہاں باطل
 حریت ضعیف دیوبند عزت کا بڑا نقطہ نظر کی عظمت چمکتی دکھائی
 دیتی ہے۔۔۔۔۔ (دیوبند و غیرہ اہل البھوات)

اس مسئلہ اہل حقیت کی نظر سے اپنے نام کے ساتھ ملکہ "بکاہ حشر" کے
 الفاظ لکھے ہیں کچھ رشک نہیں کہ دارالعلوم دیوبند کے ہجرت (قادیانی طیب قاضی) اور دارالعلوم
 دیوبند کے نام و فرزند (مولانا حافظ الرحمن) پر اس کے فراہم ہونے اس مسئلہ کے تقاضے
 سے تھی۔ کتاب کی مخالفت میں جو زبردست روئے کشیدہ ہو گیا ہے اور کیا تھا، ان حضرات کو اور ان
 کے ذریعہ دارالعلوم دیوبند اور قادیانی علماء کو بدعت ثابت کرنے کے لئے کتاب کی تائید
 و توثیق کی شرکت کا آپس تمام اہل حقیت کا حق تھا۔
 مزید شجاعت یہ ہے کہ ہر ایک کو جو خیرہ نکال دیا اس میں بحرہ علیہ معقولہ خیر نہیں آیا
 اسی مقصد سے لکھی گئی۔
 "مخوفت معاویہ و زید کا مصنف محمود علی لوی جیسا علماء کا سیکڑی ہے۔"

لے لوی جیسا علماء کے سیکڑی ہونے کا صرف تو تفسیر کے ساتھ ہی بھی حاصل ہوتا تھا
 چہ جائے کہ اگرچہ کہ مستحق عقوبت ہو کر خدمت انجام دینا اپنے ساتھ قادیانی ملک کے اعتبار سے
 حیثیت اور حیثیت کے مقابلہ سے دلچسپی نہ دینا اور ان کے متدد و نفاذ سے اور جو عہدہ ٹھکانے
 بھی رہتے ہیں بالخصوص مولانا حافظ الرحمن کے حق کا یہ میرے مولد و نفاذ و ساقیہ و حق اور
 میں چند سال بس زمانہ میں رہا تھا کہ اور وہ کا گھر میں کئی کئی صدہ تھا اور وہ دیوبند میں
 دونوں گوشہ و درون کی کیمانی کے مرقع میں ان کی بیویوں تک حاصل رہے تھے۔ چاروں
 محبوبوں کے علاوہ چار بیویوں تک ہوں گے ہنگاموں میں اکثر و بیشتر رہا تھا۔

پھر اسی اخبار کی ایک اور اشاعت "مخوفت معاویہ و زید" میں مولانا دارالعلوم دیوبند اور
 روم چندہ دینے والے بلکہ اس کے برائے برائے ڈالنے اور گراہ کرنے کی غرض سے ایک طویل
 مضمون شائع کیا گیا جو سرسبز بہتان فرازی سے ملبوس تھا۔ اس کے کل عنوان کے بعض
 فقرے یہ تھے۔

دارالعلوم دیوبند کی ایک نئی ادارہ

دارالعلوم میں جہاد زبردست علیہ الرحمن جائز اور حلال ہے

دعشکا دارالامنیہ و جہاد شریعت میں کے لئے طویل ہے

و حفظ با مومن رسالت کے خلاف کہاں ہیں، سنی جہاد علماء کے جہاد کے مقابل

میں ہیں، دیوبند و غیرہ

اب قیام کا بند ملاحظہ ہو جو چندہ نیکر کرنے کی غرض سے لکھا گیا تھا۔

یہی مولانا رحمت جہاد برائے اللہ جب مجھے ملازمین کیسٹ کا تاجی دورہ کیا تھا، میں دونوں
 ان کے ساتھ تھا اور تمام حد و حیات میں چرتے اور میوں کے انتہا کرتے تھے مگر یہ کسی شخص
 چٹاک ہمارے تعلقات خود دہتے ان وقت میں ہے جب آپ اہل عربی جوڑی کے تقریب و ملاقات
 سے ملنے لگے تھے اور ان وقت میں یہ جب باغ و چشمت کی حیثیت مولانا کو دیا جس قیام کو ہمارے
 برا اور کچھ کا گھر میں تھیں کہ زبردستی آنا چھوڑ کر تشریف لے گئے اور ان کے ساتھ
 گئے میرے جہانے کو جو گڑھ کھینچنے کے زیندہ اور وہاں کی کانگریس میں کے صدہ تھے میں نے
 نے ہی دشمنانہ بربریت سے قتل کرنا تھا، میرے اہل خانہ ان دارالعلوم میں رہتے رہتے
 کے خلاف جہاد کی جی جی صورت میں جہاد سے متعلق ہو گیا تھا کہ اس کم کی گریز تک سے ہاں بہ
 مولانا کے علاوہ جہاد قائم رہے۔ اور اب کم دونوں کو ان کے اعتقاد سے بھی جدا ہیں، اور ایک
 کے گناہ سے بھی ان کے خلاف کا انصاف بھی قلب میں ہی ہو رہا ہے

دارالعلوم میں سنی دیوبند کو ان وقت میں

ان کا وہ گناہ ان کو جس کو ہمارے تقاضا کا عالم میں ہے تو ان کے لئے مفید ہے کہ
 بیان کی ہے کہ مصنف کتاب کو حقیت کا سیکڑی ہے تاکہ ان میں جہاد کو بھی ان کے مشہور ہونے
 کر کے جو گناہ سے بچنا اور تک مصنف کے خلاف جہاد میں برائے ہوا تھا۔

چونکہ دارالعلوم دیوبند کی کامیابی ہی اور دینی زندگی کا حقیقی دائرہ ہر
ان حضرات کے عقیدہ کا مرہونِ منت ہے جو بزرگوں و سیدنا کو اپنے ہی
جوہریت کے گردیدہ ہیں۔ جو سیدنا حسین کی شہادتِ شہی کی سوا
لا الہ الا وہ قرار دیتے ہیں جو فیضِ لہٰی کا شہکار ہیں مگر حبیبِ جی، حبیب علی اور
حبیبِ اہلبیت کے خلاف ہیں، جہاں شہداء اور شہیدانی ہیں۔
ان کے عقیدہ کا کل ہستیاں اس قدر دلائل اور حقائق سے بے بسی نظر عام ہے
غرض اسی لئے پیش کیا جا رہا ہے۔۔۔۔۔ (والی آخر)

یہ کیوں کیا وہ جو اخبارِ فرس کی لائقِ اشتہار تھی مگر معاملہ عقائد و العلوم کے لحاظ
از چندہ کا عقیدہ کا کوئی مبعوث دارالعلوم کی کھنکھائی گئی، مسک باگ چڑھتے ہی گرتے ہیں
اس طرح حبیب اکی بچا رہے بلکہ آگے اور کتاب سے پہنچنے کے تعلق ہی کا نہیں کہ امرِ اقدس
شرعی بیزاری کا اعلان فی العلوم و عقائد میں بندہ ناکر کرتے ہوئے یہ بھی ارشاد
فرمایا کہ کتابِ مذکور کی تصریحات، مسک اہل سنت والجماعت اور مائتہ مہذبہ
اور اس آراء کے منکر خلاف اور منافی ہیں؟ اس اعلانِ بیزاری کے ساتھ ساتھ
دارالعلوم کے خلیفہ کے عقیدہ پر کرتے کہ کتاب کے مسک اہل سنت کے خلاف ہونے
کی قرار دینا وہی مسیحی کی گئی ساتھ ہی اس کے مضحکہ کرنے کی کوششیں شروع ہو گئیں
دارالعلوم نذرہ کے ایک فاضل استاد نے فرمودے کہ ایک عجیب بیان کے عنوان سے
مسیحی جدیدہ یوحنا ۳: ۱۶ میں فرماتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کی اس حدیث کے سلسلہ میں جو کتاب
کے اختتام میں کر رہے تھے کما حقہ۔

کتابِ خلافِ ملامتہ و مزیدہ تو روزِ تھن ثابت ہوئی اگر شہید
حضرات اس کی اشاعت سے مضطرب ہیں تو منہ قویہ نہیں ہے مگر
جن اہل سنت کا ان کی مہولہ کرنا حیرت انگیز ہے خصوصاً اہل بیت صاحب
و امام دیوبند کا یہ اعلان اگرچہ تحریر ہے کہ کتاب کے منہ اہل سنت
اہل سنت والجماعت کے خلاف اور منہ بات کو کر رہے کہ وہ ہیں، یہی
سے کتاب یہ اول سے آؤ شک و شبہ، اس کا مؤثر نہ تاجی و خلاف میں
تہذیبِ خاندانِ بابل اگر کوئی شخص ایک عقیدہ قائم کرے و افہامات و

حوادث کو ان کے مطابق بنا چاہا ہے تو تحقیق کے بعد اس کی سعی و میل
کی لذت ختم ہو جائے۔ اگر قیاس نہیں اس لئے کہ واقعات کا ہر اسے
خیالات کے مطابق برتاؤ ضروری نہیں۔ مذہب اہل سنت والجماعت
تو اس فرزندِ کفر کی تعلیم نہیں دینا اس سے اس کتاب کے مضامین کا عقائد
بالکل خلاف عقل ہے اگر یہ ثابت ہو جائے کہ لڑیہ قتلِ حسین کے جرم کا
مذہب ہی نہیں ہوا تو اس کی مذمت یا اس سے عدالت و نفرت کے لئے
کیا وجہ ہو کر برکتی ہے؟ یہ ذہنیت بالکل ناخالی ہے کہ واقعہ خواہ
پھر سو مگر ہم تو مذہب کو ہر حال میں جی نہیں گے گویا اسے بھڑکنا کوئی
غرض عقیدہ ہے جس پر تمام رہتا اور اس کے خلاف تاریخی حقائق و اقوال کو رد
کرنا عین واجب سے مذہب اہل سنت والجماعت تو ہرگز اس مرتد کو کھانا
نہیں قرار دیتا۔ اس تاریخی مشلو کو اگر کتاب میں پیش کیا گیا ہے تو کفرِ بیعت
نہ کہ جرم کیا ہے؟ اور مسک اہل سنت والجماعت کی کون سی مخالفت کی
ہے کتاب کے مضحکہ کرنے کی کوشش تو امتزاجِ شکست کے مترادف ہے
وہ اگر کفرِ مذہب ہوئی تو مطالبہ کیا جاتا۔ مگر فرمایاں تو فرماتے سے نہ شک
مذہب و تہذیب ہے کسی دیندار کی شان میں کوئی کشتی دینے والی نہیں
کی گئی تنقید میں بھی حیزب و فاضل کا داعی نہیں ہاتھ نہیں چھوڑتا
جس سے مضحکہ کرنے کی سعی۔ اگر اسی مذہب کتاب صرف اس لئے مضبوط
ہو سکتی ہے کہ وہ شیعہ عقائد کے خلاف ہے تو ان سب کتابوں کو یہ وجہ
اطاعت ہو چاہیے جو عقائد و مذہبات اہل سنت کے بالکل خلاف ہیں
اور جن میں حرمت کے ساتھ ساتھ کرم و خیر و مسخرات منقطع شدہ کی
شان میں ناگفتہ بیسے اور بن اور گستاخاں کی گئی ہیں۔ اگر یہ کتاب مضبوط
ہوئی تو یہ بہت بڑی ناقصاں ہوگی اور بہت بڑی قاطع ہو جائے گی
جس کے بعد مذہبِ کفر کی اشاعت بہت مشکل ہو جائے گی!

مگر وہاں تو مضبوطی و دیگر امت کا حضورِ عقائد کتاب کا جو جرم ہو رہا ہے
کو کسی طرح چھوڑ دینا ضروری ہے۔ مرد و درخ میں جائے بیعت میں اس پر اپنے طرے آئے

سے کام پہنچانے بھارت کے ایک دینی ادارے کے متنازع زمین کے اسی زمانہ میں قائم ہوئے
رنگھا تھا۔

دارالعلوم دیوبند اور جمعیت علماء کی طرف سے کی گئی مخالفت کی ایک
وجہ یہ ہے کہ... سننے آواز کی بعد یہ یاد بخیرہ شکایتیں مسلمانوں
کی حمایت اور پشت پناہی زور دار ہے۔ دینی بیٹی اور لکھنے کے مسلمان
تہجر حقیقت فرقوں سے تعلق رکھتے ہیں ان کے مسئلوں کا حل میرے اور
ان سے خرب ہوتے گئے انہوں نے... کو تہذیب علماء کے لئے گراں قدر
تقریریں اور جن اداروں کے لئے... سے سفارشیں کیں ان کے لئے
بھی آپ کو معلوم ہے کہ ان تاجروں میں آنکھیں اور ملالہ پریٹا لہریں
دھڑکے یقین بہت ہیں... کو یہ پسند نہیں کہ جو حرکت پیدا
ہو چکی ہے اس کو کوئی نقصان پہنچے یا نہ اپنی تاجروں سے تعلقات
بانی رکھنے کے آپ کی کتاب کی مخالفت کی گئی ہے؟

غرضیکہ تاریخ کی ہر کتاب کو جو فرقہ وارانہ مسائل سے کوئی تعلق نہیں رکھتی وہ
ذاتی اور دینی مفادات کی خاطر بعض علماء سے سرور "حرب عقائد" کا اکابرہ ہونے کی
کوششیں کرتے رہتے۔ مولانا عبدالجواد صاحب و ریایادوں کے کتاب پر تنقید
کرنے پر یہ حکم تھا کہ:-

مکر عرض ہے کہ کتاب عقائد و مسائل کی ہرگز نہیں۔ اس کو کتاب دلائل
کہنا ہی اس کو حرب عقائد کا اکابرہ ہونا نہیں ضرورت کتاب کی روح پر ایک
تروانی کی تہذیب و تہذیب پرستی خود تہذیب اس کا دائرہ ہیبت و نظر تمام تر
تاریخ ہے اور مومنین ہی کو اس پر رائے ذاتی حاصل ہے۔ (صدقہ جلیل)
مگر طرفہ کے مندوبوں کو یہ نہیں آتا، ایک اور تنقید پر مرتبہ جاعت سے
توسلے دئی اور سکھوں کو اپنے اتحادی جنسوں میں نہ صرف مدد کیا بلکہ انہی
کے نزدیک عدالت جیسے متفقہ گئے اور ان انجیب سکھوں کی ہمدردی ماضی دینے کے
سننے سننے میں لکھے گئے۔ جن کی کیا کشت "خفت عداویہ ویزید" اس
گروہ سے ہے

جس کے بعض اہل اقدار نے ہندوستان پر حملے کر کے یہاں کے مندوبوں کو روکا
اور روکا کیا اور سرور کوں اور بھول کی اتنی کثیر تعداد میں عدم کا لکھنے ساتھ لکھنے
کو غرض کے بازار میں ملنے کے عدم کے گائیڈی گروہ خاص نے تعلیم کرنے
سکھوں سے جنگ کی اور اس کا نام چار دکھا۔ اور آج بھی سکھوں کے
مقابلہ میں کام آئے والے ہی دہائی عقولین کو شہید کے نام سے یاد
کیا جاتا ہے، یہی وہ گروہ ہے جو انجیب سکھوں کے سامنے باپا بچا دیتے رہے
پیر ویدوں پر حملہ کر دیتا ہے یہی وہ گروہ ہے جس کی تحریکیں سننے سے دس
پہن کر دنیا کے سامنے آئی رہیں، یہی تحریک خلافت کی شکل میں، یہی تحریک
معاذکشی کی شکل میں، یہی جداعت اسلامی کی شکل میں، کمی عمر اداری کی
خلافت کی شکل میں اور کمی خصل میلاد اور اولیائے مآخذ کے مزاروں پر
حاضری دینے کی مخالفت کی شکل میں (یہی اخبار سرور فرزند سکھوں، مؤرخہ ہر تہذیب
مستندہ، اس نڈیاں سرکاری کے بارے میں تو کہہ رہا ہیں، اس دہذیت
کے لوگوں کی کوششیں سے مسجد اقصیٰ (مکملہ) کے احتجاجی جلسے کی حمایت
ایک مندوب کی اور دوسرے ہندو ۱۰۰۰ ہائے مبارک پر شاہ
مرور ہوئے جنہی کتاب کا رز و لکھنؤ میں کیا۔ مکملہ کے علاوہ دیگر مقامات
پر بھی جلسے ہوئے اور اسی قسم کی قراردادیں منظور کر کے دہلی والی و گدہ نہ
لکھنؤ کو بھی گئیں، مگر اس سبب میں تو کتاب منقطع نہ ہوئی بلکہ دہلی
عدل و قانون ایک مشعر ہی ہیں، یہاں رہتے ہی یہ کتاب منقطع نہ ہوئی
غرض کہ رہنما ہائی اور جمعیت علماء کے مرکزی مقام دہلی میں یہاں کے
چیتا کشتہ نہ، غیر مشرق کو اس نے بنیاد الزام پر مقرر منقطع نہ رہنا
لکھنؤ میں ایسے مضامین ہیں جو بہت ممکن سے گرائے جاسکے مختلف فرقوں
میں مفاہمت و الفت کا موجب ہو، مگر لکھنؤ کے ایسے مشنریوں یا فقرو

سے مراد ہے سفاحات حمود غزنوی ہے۔

یہ نصرت میں خود شہید ہو گئے اور ان کی مخالفت مراد ہے۔

کا تولد نہ ہو تو میں ہے۔ نہ ایسا کوئی معتمد حکومت کے مشیر بنا لیا جاسکے
اور نہ جمعیۃ کے ائمہ میں کے واسطے میں اطلاع ملی ہے کہ وہ جعلی کتاب کے
میں برگ کام میں بہت گزشتاں رہے وہ ملی کے جس مطبع نے یہ کتاب جلا جلا کر
مصحف طبع کی تھی۔ اسی نے جعلی کے حکم کے خلاف اپیل دائر کیا ہے جو زیر
مماست ہے۔ بہر حال تجارت و بیع میں کتاب کے فائدہ ہر حال کے لیے بھی
بہت و بہتر ہیں کہیں نہ ہو۔ تو قرطب صاحب دین جندی نے کتاب کے
موضوع پر اندر اس کے اصل مباحث سے گھر مٹ کر اور یہ بڑا بڑا ہوئے کہ
میرزا عبدالحی عسکری قائلین نے اپنی کتاب پر تنقید ہے اس کے خلاف
پہ در نہ تو صرف حکمت الہیہ کے فیاضی حضرت حسین و زین العابدین کے سلسلہ میں
جیتیت اور مذہب بل منت و اہل سنت کو سامنے رکھ کر کلام کرنا
ہے۔ (نشا)

دعوتِ سید کریم اور یزید نام سے ایسے مختصر سی کتاب شائع کر دیا جس کے
مردانہ پر حضرت علیؑ کی تحریر ہے کہ
"ناموس سبط رسول کو باریخ افعال بنائے والوں کے سے عظیم
دعوت فکر"

یہ تو پہلے پہلے ہی پڑھ چکے ہیں کہ اخبار طوقان کے دیر سے ہوا ہے نامہ سرائے
ہر جگہ دستگیر ہوا ہے جتنے تہہ تحریر فرماتے ہیں گھما گھما کر کسی کے معنیان و سر پرستان
اور ائمہ میں زبردست وہ لوگ ہیں :-
"تہذیب و تہذیب کو روسیاء قرار دیتے ہیں۔
"تہذیبیت کے گرد ہیں -
"جس سیدنا حسین کی شہادت عظمیٰ کو اس لالہ فساد روہ ہے۔"

انہ کو قرطبہ کی اپیل سے قاری ہے کہ مصنف کتاب ہے اجازت و عمل کے پان کو ملنے
سے مدعیان کتبہ فانیہ کی کسی شخص نے یہ کتاب چھو کر فروخت کی سالانہ کتابت
کے ہے تو حق کی جانست کا حق محض ہے مکتبہ ہلال الدار کو تحریر دیا جاتا

اس کے ساتھ ہی یہ آواز نکالی تھی۔

و حق نے ناموس رسالت کے توالی کہیں ہیں؟

خدا سوسے جس سے جانتے و انسانی شہادت سے و مانع فرماتے کہ اس آواز غیب
صاحب ہی سے ایسے کہیں میں مبتوت کی اور شہادت غلطی کے ثبوت میں کتاب بھی نہیں
لفظ لفظ سے اور یکدہ بہ دروازہ کی مہر مارے قاسم کہ "حسینیت کی گروہی" کے
ساتھ تو قاسم یزید کو روسیاء ہی سے ہے یہ اوراق سیاہ کوڑا لے ہیں۔ مگر آیت تطہیر
و اہلیت کی غلط گیری کرنے کے بعد بھی اپنے تصدیق کیا اب ہوتے نظر نہیں آتے تاویک
تطہیر جس کے ساتھ جو حسب زمان خداوندی صفت اور جن اذواج مطہرات کے لئے ہے نہ
آپ کی کسی اور قرأت و ارک لئے وہ صحت سین کو بھی اپنے سبک میں شامل نہ کر لیں۔
بقول صاحب طبعا (الظفر و الصانع العیسیٰ یعنی (ظلال اہل امام علیؑ و مرعی امام)

امام علیہ السلام کی شہادت کے وہی عزت و تامل ہو سکتے ہیں جو آپ کو معصوم
اور رسول اللہ کا یا نقیب برحق جانتے ہیں مگر جو حضرات آپ کو معصوم اور
برحق یا نقیب غیر خدا کا نہیں سمجھتے وہ آپ کی شہادت کے قائل ہی نہیں
ہو سکتے اور اسی صورت میں آپ کو سلام بھی نہیں مان سکتے جس جناب امام
صالح کے ساتھ خدا دردی کے لئے اور آپ کی شہادت سے اعتراف نہ کئے
کے لئے ضروری ہے کہ آدمی آپ کی فصاحت اور آپ کی خلافت حلقہ و تنقید
رکھے قاسم کہ جب حضرت خیر وقتا نہیں مانی گئی تو بڑے کے خلیفہ بنو
ہوئے میں کیا انکا یہ ہو سکتا ہے۔ اسی صورت میں جناب امام حسینؑ باقی
خلافت کے سوا اور کیا قرار پا سکتے ہیں پھر باقی کے ساتھ خدا دردی کسی اور
باقی کی پاکت شہادت میں؟ عین نہایت تعجب ہے ایسے لوگوں سے
جو جناب امام حسینؑ کی شہادت کے قائل ہیں اور آپ کی فصاحت کے
انکار بھی نہ کئے ہیں۔ (مستحکم)

یہ تو قلیب صاحب ہی جانیہ کو غفر فی کی فصاحت بھی ان کے مسلک اور عقیدہ کا بڑا
ہے۔ انہوں نے جو مختلف و مختلف معادیر و تہذیب کی نیت پر مرکب ہے ہوتے ہیں فلسفہ
منسوب کئے ہیں یہی حضرت سین کی سوا بہت کی نفی کرنے کے لئے ان کی مرقعات بڑی

خاندان کے تھے۔ کتے میں یہ عفت پر وہ عسکر دہریکے اور نہ ان کا حکم نافذ ہوا۔ لیکن شہ
در خلافت دور اقبالاً ماضی حکم اور نافذ نکشت (رقعہ ۱۵۲۵ء)
ایک قریب کے ہمارے استخانات حضرت علیؑ اور ان کے بارے میں صفات
کہتے ہیں کہ :-

۱۰ در خلافت : زلی مقرر ہو کر بیچکے حضرت مرتضیٰ و اولاد اور امان
تیاست منصور نشو و نہجکے و خلافت ایشان علی و حسین و سمرت و دیگر
از میں ایشان ہر کہ دعوت بخود کند و در مقابل پر کار و خیزد و بیکر منتول
گرد و راجع ۱۵۲۵ء

شاہ صاحب نے تو اپنے طرز پر یہ گفتگو کی ہے و انکات تاریک و دشنام ہیں کہ یہاں
معارف میں نہ نہت علی کا مایاب ہو سکے نہ ان کی اولاد در خلافت ان کے سید نامداد
نے اپنے دشنامی نمذ پر و فرست و دم و کرم سے منت کی بگڑی حالت ستوار دی حضرت عمر
ال فاروقیؓ ان کی انتظامی کتابت کی کہ عیدت تعریف فرما کر کہتے تھے : شاہ صاحب ہی ایک
واقعہ لکھتے ہیں :-

جو دم معاویہ کھند عسکر یوسف
نقد و عونا من دم فسخی قریب
من شخصاتی غلب و لا یحالی
معاویہ : لا علی لرضی و لا یحالی
ما غرق سرسہ لا من عتب
تد مہید
و راجع ۱۵۲۵ء

بیب معب نے رشخ خلافت کی رضی و راجعوں سے نفیس کا بیب لکھا لاجہ تاریکی
و انکات ان کی کہتے بیب کرتے ہیں اور یہ ثابت کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ اور ان کی اولاد سب
بہرہ راجی اس کا نام تاریکی و انکات کے سلسلہ میں ان کے احترام کو ملحوظ رکھتے
ہوئے کیا گیا ہے : سے ان بر من کی تحقیر کا احترام نہ کرنا نادانی ہے حضرت علیؑ کے

کی برکات پھر ذکر آئیں شاہ صاحب فرماتے ہیں
دین حق متواتر کہ در شریات تھے معتد ترازان یا شنی شود بخت و بخت پر و نہ کہ
اکثرت علم فخر کہ قریب مقلد حضرت عثمانؓ پیدا شد علیؑ شاہ و راجع
اندر انرا عقیدہ کہ زیادہ انالی و در تاریخ یافتہ شود میان فرمودہ اند و نہ
حد فاصل پہاڑ اند و میان زمان خیر و زمان شر و گویا وادہ انکر و بی
وقت خلافت علیؑ مہاج النبوۃ منقطع نمود و ملک حضرت علیؑ پر یہ بد لائی
منعوض دلائی کی کند پر و در مقامات و جہد کی یکہ بروی گشت و مکار
یکہ یا دیگرے و در ملک و لہذا در ادب و بیبا شیطانی شہدہ و دیگرے
حکم جہ کہ و نہ تا انکہ علیؑ قوی ہو کر سر پر بزرگ فی مرتبتہ میں الماتب
منقطع اند و حسین ایشان و در ان مرتبہ شریک نیست :-
وزانہ اعتنا ۱۵۲۵ء

شاہ صاحب حضرت علیؑ کے فضائل ذاتی کے معترف ہونے کے باوجود ان کے
زمانہ کو خلافت علیؑ مہاج النبوۃ نہیں کہتے خلافت کے لئے اس زمانے میں جو اہل اقبال
ہوئے ان کی بنا پر ہی زمانہ کو زمانہ شریعت کہتے ہیں اور ان کو صاحب شد کے
ہم مرتبہ بھی نہیں سمجھتے بلکہ حضرت زبیر و طلحہ و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص
کے ساتھ ان کا شمار کرتے ہیں یہاں تک امام احمد بن حنبلؒ کا تھا : خند اولی کا ذکر کرتے
ہوئے فرماتے ہیں کہ یہاں ای نہت خلافت حضرت مرتضیٰ است و حضرت نکشت : از
خلافت حضرت مرتضیٰ خیر واد نہ کہ منقطع نہ شود : راجع ۱۵۲۵ء اور حضرت علیؑ کو سنی مدت
جانشینی ہر مگر ساتھ کہتے ہیں کہ خلافت ان کی عملاً و فعلاً قائم نہیں ہوئی : دوستی
مگر کہتے ہیں کہ :-

و انتقاد دعوت برائے او و در جواب اختیار دعوت فی حکم انکشت دعوت انکشت
و خلافت و در اقبال ارض حکم اور نافذ نکشت و تمام مسلمین تحت حکم او و راجع
نیاد و نہ رجا و در زمان سے رضی اللہ عنہ و انکشت مقلد شد و اتراق کہ مسلمین
بظہر پرست و انتقاد ایشان تحت لہدم کشیدہ راجع ۱۵۲۵ء
پھر ایک اور مقام پر یہ تسلیم کہتے ہوئے کہ حضرت علیؑ کی ذات میں اوصاف خد

نہایت قدیم کازوں، ازواج مطہرات کے بارے میں بیان کیا ہے۔ عربی زبان سے نقلہ اُفقول
 کہ یہ کبر و کرم اور دیباچہ کا یہ نہایت قدیم عربی دستکبر و دستکبر کھڑے ہیں جو جمع ذکر
 آئی ہے اور عربی زبانوں کے لئے عربی تفسیر موزن آئی ہے۔ لفظاً مقابلہ دہی اور صوفی
 اہل کا لفظ جمع ذکر ہے عواد و عواد کے لئے ہاتھ کے لئے جمع کے لئے یا عواد کے لئے ہر
 جگہ غیر درجی آئے ہیں۔ کوم اللہ میں متحدہ ہے لفظی عربی آیت ہے اور ہر جگہ عربیوں کی زوجہ
 کے لئے آیت ہے۔ خدا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس فرشتہ کے اگر زندہ ہونے کی
 جرات دلائی کہ زوجہ سارہ سے کہیں کہیں کیا میں کچھ جنوں کی جگہ لکھیں
 ہر قسم میں اور میرے شہر میں ہر قسم میں اس پر فرشتہ نے کہا۔
 قالوا العجبین من امرائک وصحبتہن اشد فرشتہ نے کہا کہ ایسا کہ امرائک و امرائک
 و امرائک علیک واصل، لیت۔
 (الحدیث (ابراہیم)

[illegible]

وہمما درہذا المراتب الشیعیۃ
مناہجہم منقادہ یزید وقصد
الہ ربنا انوار کما سبغ و محمد رشیدی علیہ السلام
کی غرض اقرار تفسد ان کے تباہ و معلوم ہے

سے مراد صاف طور سے مٹی اور گزنی کے لیے مٹی کا ٹھکانہ ہے جو کہ قمریات اور
نسب کے گھرنے سے اور یہ بیت فی علم کیا کہ سکونت کے لئے کہ جو کہ بتدریج
ان کی بنیاد پر کیا کہ اہل سے مراد اچکے انداز سکونت کے لیے باقیان و ان
کے کھجالی یا پتہ پر ان کے تھے اس میں خلافت ان آیات کے جو اہل بیت سے جمل
والہ بعد ان میں نیز یہ بات بھی ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کی سکونت کا کوئی
علیہ علیہ السلام سے تھا سوائے اس کی ان کے زواج کے گھر والے تھے

سیاسی غرضت کی خاطر یہ منی الشیخ علیہ وسلم کی کسی خرابی اور اس کو الیہ میت پر شامل کرنے کے لئے مشورین وضع ہوئے ایک تو یہی ہے کہ لاؤ غریب صاحبہ کی ایسا ہے جو حضرت حسینؑ کو جس سے کہہ کر حضرت علیؑ کو دالہ بنی ایک کر ثابت کرنا چاہا ہے اور دوسری حضرت زین العابدینؑ کی اور دوسری امام علیؑ کی اور تیسری حضرت علیؑ کی اور چوتھی حضرت علیؑ کی اور پانچویں حضرت علیؑ کی اور شیشویں حضرت علیؑ کی اور ساتویں حضرت علیؑ کی اور آٹھویں حضرت علیؑ کی اور نواں حضرت علیؑ کی اور دسویں حضرت علیؑ کی اور اسی طرح حضرت عباسؑ کی اور ان کے بیٹوں کے لئے بھی یہ منی۔

اِنَّهُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (حضرت) عباسی اور ان کے
 بیٹوں کو پڑھانے اور دعا پڑھانے اور قرآن پڑھانے اور
 یہ بھی پڑھا جو میرے باپ کا پیشوا اور میرے
 گھر کا پیر ہے اے میرے بیٹے! ان کو پڑھانے اور
 میرے اس طرح پڑھانے میرے بیٹے! یہی اس کا
 بیٹا ہے اور ان کے گھر کے گھر کے گھر کے گھر کے
 گھر کے گھر کے گھر کے گھر کے گھر کے گھر کے
 گھر کے گھر کے گھر کے گھر کے گھر کے گھر کے

خانانِ ہند میں تشریف لائے اور اولا دھڑی لے کر ان کے ساتھ میں پہنچے اور مورخوں نے ان کے بعد ان کے
سیاہی کے پورے گھنٹے میں ان کی رعایت کی تھی جس کی دوسری شام میں عقلموں، جنسوں اور
دھڑوں کے ہر قسم کی گئی مذہبیت کے بعد پیش ہو کر دیکھ کر انہوں نے فلسفہ تلاوت اور
مدیا سائنس کے میں کوئی خاص حصہ نہ تھا اور ان کو اس کی اپنی ضرورت تھی مگر وہ بھی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عرض مؤلف

ہجری ۱۲۸۵ھ

پہلا ایڑی صرف ایک ہزار طبع تھا، اس وقت تائید کے حاشیہ خیال ہی بھی بات نہ تھی کہ رو دھال ہے کہ قلیل حصہ میں یہ ایڑی ختم ہو جائے گا اور بنگلہ مرہر برحق ہے گی۔ سنی کے بعض شائقین ٹیڈی ام بھی کتاب کے لئے طلب کریں گے اور لکھنے کی آرزو دوسرے ایڑی کی ضمانت تک ملتوی کر دے ہوں گے۔

کتاب کی اس عام قبولیت کا راز فی الحقیقت اس امر واقعہ میں مضمر ہے، جو موجب صدائیت و درست ہے کہ ملت کی نشاۃ ثانیہ بعد از آریہ کے سحر دور میں روایت پرستی تو جانتا اور غیبت پرستی کے ناز و ساز اور حصول سے افراد ملت کے فکر و نظر کو بالکل متوجہ نہ تھے، مگر یہ قلیل یافتہ طبقہ کو کھر مچے کی ترقی یافتہ قوم کو پاکستان و تجارت سے جو غلط روزگار کے موصول ہو رہے ہیں، ان سے بخوبی واضح ہے کہ اسلامی دنیا کے دستور کو خوش کے بے نقاب ہو کر حقیقت حال کا انکشاف ہونے کا منتظر ہے جو پھر بھی شک و شبہ دلی سے خیر ختم کیا ہے، کتاب کے جو چند حصے تبصرے کے لئے بھیجے گئے ہیں ان پر اب تک دو چار ہی تبصرے ہوئے ہیں، انہما ہر جگہ کے ناظرین کو اس سیر مولانا و سر خانی سے وہ جزائی کے شمار میں کتاب پر تبصرہ کیا ہے وہ خاص طور پر قابل ذکر ہے، ایک دیگر فراموشی یہ کہ ان روزی جاتی ہیں لیکن زیر نظر کتاب ان کتابوں میں سے جو حصہ ہوں میں ایک آدمی جاسکتی ہے یا فصل صنف جناب محمود احمد عباسی نے اپنی تالیف میں یہ فراموشی اور لاش و تحقیق کے بعد غفلت و غماری سے بڑے بے جا ہے میں خود فراموشی و غماری میں کبھی سے ہر انصاف پسند آدمی پر متکشف ہو گا

سب سے کہ حقیقت کیا تھی اور آج کن حقائق و کذبات کو حقیقت کہا جا رہا ہے۔

لا متناہی پروپیگنڈے نے (امیر) بڑی کی شخصیت کو جتنا عیب و کمالات کی شہادت کو جس درجہ مظلومانہ اور دیگر تفصیلات کو جس قدر ڈرامائی بنا دیا ہے، ان کے تعصب سے بلند ہو کر منہ سے اور عین پسند دل و دماغ سے اگر اس کتاب کا مطالعہ کیا جائے تو چند جزئیات سے اختلاف کے باوجود یقین ہے کہ میں عین حال موجود اس سے اتفاق ہی کرنا ہوگا روایت اور روایت دونوں ہی کے کئی قلمیوں کا چونا لٹا رکھتے ہوئے قاضی مصنف نے مضبوط و لا ینکاپی کی ہے، ان اور بعد ازاں ان کے ساتھ آریہ مولانا سے لے کر میں جو حد میں کے پروپیگنڈے اور افسانوی جذبہ کی گردن، ان کی مبنی و تاریخ کر رہا، کا حقیقی چہرہ دکھاتا ہے۔

جزاؤں اللہ جل جلالہ

«عالم تجویز ہے کہ ہر مسلمان کو دیانت داری کے ساتھ اس کتاب کا مطالعہ کرنا چاہیے تاکہ اس کی صحیح کریمہ تحقیقی زاویے سے نگاہ ڈالنے کا موقع مل سکے اور بعض تاریخی شخصیتوں کے متعلق جو غلط تصورات ذہنی وراثت میں ملے ہیں ان کی تصحیح ہو سکے۔ ہم مصنف کو ان کی عرق ریزی محنت اور بڑی نظری کی مبارک باد پہنچاتے ہیں۔ انشاء اللہ آخرت میں انہیں بہترین اجر ملے گا کیونکہ ان کی پیش کردہ تفصیلات سے صرف امیر و مہدی نہیں بڑے صحابہ و انصارانہ تعلیم کے وطن کو دار کو سرور ملاؤں کے دودھ و افزائش کو دے پاؤں گے دکھائی ہیں اور (امیر) بڑی کے بارے میں جو بعض معلومات انہوں نے پیش کی ہیں وہ یقیناً اور صحابہ کو اس الزام سے معاف بچائے مانی ہیں کہ انہوں نے غفلت کو غلط قسم کی شہنشاہیت میں تبدیل کیا اور تا اہل بیٹے کو ملی عہد بنا بیٹھے۔ و علیہم السلام»

قاضی محمد دھار نے جس نے زیادہ الزام کا اٹھاؤ و مندرجہ بالا سطحوں میں کیا ہے کہ امیر امین سید نامہ و بیٹے غفلت کو غلط قسم کی شہنشاہیت میں تبدیل کیا اور تا اہل

ہیٹے کو ولی عہد بنا بیٹھے وہ آج بھی مدینان علم و فضل کے زبانِ قلم سے کہیں نہ کہیں رہ رہا جاتا ہے اور اس میں خلافت کے ان بہترین اور شہرتیں ایام کو بدترین اور سیاہ ترین غارت کرنے کی کوشش کی جارہی ہے۔ ہمارے زمانے کے ایک سنی عالم صاحب نے یہ باور کرنا چاہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوتِ معادۃ اللہ کا دم بڑی اور آپ کی امت میں تین ایس برس بھی آپ کا بڑا کردہ نظام آپ کے بعد بے قرار نہ رکھی۔ ابھی حال ہی میں انہوں نے اپنے ماسما میں جو کچھ ارشاد فرمایا ہے جس پر مسلمانوں نے ان کو بدینہ تشریک میں پیش کیلئے وہ یہ ہے کہ:-

”اموی فرما کر وائوں کی حکومت حقیقت میں خلافتِ مطلقہ کے ان کی حکومت ہے۔ ہزاروں سال کی حکومت سے بھی ہوئی تھی۔ ان (و) فرقہ کو ان کی حکومت کے آثار میں ہیں محسوس کر لیا گیا تھا۔ چنانچہ ان کی حکومت کے بانی امیر معاویہ کا اپنا قول یہ تھا کہ گونا گونا گونے الملوک (میں سب سے پہلے بادشاہ ہوں)؛

ان صاحب کی برأت کا یہ عالم ہے کہ جو برصغیر کراٹے کے اجماع کو بے قرار دیکر برادر کو لے کر کوشش کی ہے کہ امیر المؤمنین سیدنا معاویہ کی بیعت کے اولین علمبردار ہیں، انہوں نے جو بیعت کے بعد اپنے شیعہ ”ان حکومت کے بنیاد والے کہ اسلام کے سیاسی نظام کو ہمیشہ کے لئے تباہ کر دیا گیا، اللہ تعالیٰ نے جس ذاتِ گرامی کو حکامِ بیکڑہ دیے، اس میں شامل فرمایا ایسی ہیست بہت بزرگ و پاکباز و گروہیں: اور جیسے لئے حتماً فرمایا وہ کھڑا دھندلے اللہ تعالیٰ

ان سب سے اللہ نے جس ملک کا وعدہ کیا ہے (مدینہ و) ابھی کو صلی اللہ علیہ وسلم نے جن سے یہ باتیں دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ انہیں قریب باریت بنائے، صحابہ کی مراد ہے جنہیں اپنا شیعہ علیہ السلام کا اور ان پر اجماع کو اپنا سارک اور جانا حضرت حسن و حسین اور دوسرے کا برقی کلمہ حضرت علیہ السلام نے بنی اس حضرت علیہ السلام بن عقیل اور دیگر نے جن سے یہ بیعت کی کہ وہ ان صاحب کے نزدیک جو بیعت کوش، ظالم اور مستبد کے لئے یعنی تفسیر شدہ ہونے کے بجائے جسے اللہ تعالیٰ نے بانی کا شیعہ ہونے سے سوچا ہوا نہیں ہو گیا ہے۔ اس میں سیدنا معاویہ پر چڑھا گیا، اور انہیں ”ام غرض حق اطاعت بنانا اور حق امیر نامہ کی اطاعت واجب ہیں۔ وہ سب یہ کہ جن میں اور اللہ و رسول اور جو بدینہ سے نزدیک ان کو کیا وہ سب آج طرح جن صحابہ کو گمراہ کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے ولایت عہد اور پھر

دس برس بعد ان کی خلافت پر اجماع کیا وہ کون تھے۔ سیدنا عبداللہ بن عمر سیدنا عبداللہ بن مسعود، سیدنا جابر بن عبداللہ، سیدنا انس بن مالک، سیدنا عثمان بن عفان، سیدنا علی بن ابی طالب اور سیدنا عمر فاروقؓ کے مدد کرنے اور تھے، راقم الحروف کی مصدقہ کتاب میں درج ہیں۔ ان میں سے امیر المؤمنین بنی ہاشم کے ولایت عہد کی دغوری وہی اور جبر ان کی خلافت کے وقت نہ ہوئے انہوں نے ان کی خلافت و امامت کی تائید و توثیق کی صرف وہ حضرات ان کے خلافت کھڑے ہوئے صحابہ کرام نے ان حضرات کا ساتھ نہیں دیا اور ان کے اہانت کو درست نہیں کیا۔ کاش ان صاحب نے مغربی جمہوریت کی جگہ پر خود کر لیا چونکہ فرانس امریکہ اور انگلستان کا نظام سیاسی اپنے بنیادی اختلافات اور بعضی تقادوت کے باوجود سامنے بنا کے نزدیک جمہوریت بھی چاہتا ہے۔ جب لفظ جمہوریت کی خود اصل لغت کی پاسداری کرنے والوں کے نزدیک آتی ہو سکتی ہیں تو مسلمانوں کے عملی نظام کی مختلف صورتیں کیلئے نہیں ہو سکتیں؟

کیا یہ صاحب کہہ سکتے ہیں کہ حضرت خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صدیق اکبرؓ کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلیفہ کے برابر اقتدار دینے کا ایک ہی دستور تھا؟ انہیں یہ نظر آتا ہے یا نہیں کہ اگر ایک صاحب یا مصلک سے طے پر کر کے لئے خلافت ہونے اور جس جمہوریت کا نام لیا جاتا ہے اس کے مطابق ان میں سے کسی ایک کے لئے بھی استصواب رائے عام ہو سکتی ہے۔ امیر المؤمنین عثمانؓ کو امیر المؤمنین کے متعلق رائے شمار ایسے ہوئی تھی۔ لیکن صرف اہل مدینہ کی۔ باقی عالم اسلام سے قطعاً کچھ دریافت نہیں کیا گیا تھا۔

اسلامی تاریخ میں اگر کوئی شخص جس کا انتخاب یا مصلک پہلی بار امت کے عام استصواب سے ہوا تو وہ امیر المؤمنین بنی ہاشم ہیں۔ اس کے بعد حضور طلب ہے کہ حضرت خلیفہ رسول اللہ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروقؓ کو اپنی زندگی میں ولی عہد بنایا اور قطعاً کسی سے شروع نہیں کیا۔ اس معرکہ کی تمام ذمہ داریاں آپ نے اپنے اوپر لی۔ اب اگر دیکھ لاکھوں کروڑوں انسانوں کی طرح آپ ہی موت کے منہ اور جنگ سے نکل آتے اور زندہ رہتے تو کیا حضرت فاروقؓ کو قطعاً شیعہ ولایت کا یہ عہدہ چھین لیا جاتا؟

اب دیکھنا چاہئے کہ امیر المؤمنین معاویہ رضی اللہ عنہ نے جب امیر بنیہ کو ولی عہد

مقرر فرمایا تو اپنی مرضی سے انہیں صبا کے کراٹھ کے مشورے سے چھوڑا مشورہ کو حجاب پر نہیں
میں وجہ قبول فرمایا تو دوبارہ اسے عالم اسلام کے نمائندہ و فوڈ کے سامنے پیش کیا۔
لیکن ان کی اکثریت کے فیصلے کے باوجود مصلحت میں جوئے حبیب ٹنگہ کا اہل مدینہ کی بھاری
اکثریت نے تائید نہ کر دی حالانکہ حضرت علیؑ نے وقت سے اہل مدینہ سے ارباب صلہ و وقت
پرین دیے تھے۔

پھر کسی عیب بات ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ کو تقریر و تقریر ہی بھی سامنے اور علیؓ منہاں انصاف، لیکن امیر المومنینؓ کو نزدیک کا تقریر صحابہ کو اپنے آپ کے زبردستی اچانک کے لیے خود تقریر غریب ہی اور بدعت سنیہ قرار دیا ہے بعض اے اس کے کہ وہ عظیم صاحب کے دوست اور رفیق نبیؐ ہیں، غرض کہ

اب دریافتِ فلسفہ کہہ کر عالمِ حق سے کوہِ وائسائس تنگ اور مٹا سے لے کر ابنِ ابی نیک و کوئی آیت اور کوئی حدیث ہے جس میں باپ کے بعد بیٹے کی خلافت کی حرمت یا کراہت کا کوئی شرعی حکم ملے۔

پھر ہے آیت مبارکہ **وَأَمْرٌ هُمْ شَوْرَىٰ يَوْمَئِذٍ** (ان کے مسائل باہمی مشورے سے طے ہوتے ہیں)۔

اس نسبت کوڑے اہتمام سے موقوفہ موقوفہ پیش کیا جاتا ہے اور یافت طلب امر ہے
 ہر مریض کے سامنے اس غیر مست، آپد یا شی کے نظام کے سلسلے میں عائد فٹین سے صحت کار
 کے ہاں سے کم اندر کر کے اور عدلیہ کے متعلق باجر سے مشورہ کرنے اور انھیں عقلی
 سمجھا دینے کا اہتمام،

اگر اس سرسبز شہر کا بہت حصہ کھیتی باڑی میں نہ رہتا تو اس کے لیے کس کو کیا ملتا؟ اگر اس کے لیے کوئی اور اہل چوپا نہ ہو تو اس کے لیے کس کو کیا ملتا؟ اگر اس کے لیے کوئی اور اہل چوپا نہ ہو تو اس کے لیے کس کو کیا ملتا؟ اگر اس کے لیے کوئی اور اہل چوپا نہ ہو تو اس کے لیے کس کو کیا ملتا؟

خدا اور بندوں کے نزدیک علیہ دارانِ دعوت محمد پر کے پیشوا ہیں۔ حقائق و دینیات جزییات و کلیات سب ان پر رکھنے اور دین کی تمام برکتوں کا نازل ہونے کے قلوب سپر عوامانی کے طریقے پڑھنے سے سکرتی نماندگی ہے اور رشد و ہدایت کی راہ فرماتا ہے۔

گھر کو بھی روپ بندھ کر نہ دے دل سے دوزخ تو بے مائل بہت ہے، ہوا دھوس کے بندھے اور نا بے اعتبار کو کوئی کی بیان کردہ با کوئی پروٹیکٹر کا سخت خطر کا سہ ہے وہ صلحا کی عزت اور محبت خصل سے ہی پڑتی ہے اور آدمی دنیا و آخرت کا عذاب لغت ہی میں پاتا ہے۔ دین کے بر پار کرنے والے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی اسی طرح اپنی دعوت کی کڑو چٹکت سیکتے ہیں۔ آپ کی سنت اور اسوۂ حسنہ کی ہر پروری میں نجات ہے۔ اگر آپ بعض امتیاز

کی خواہشات کی پذیرائی فرماتے تو یہ امت قسم قسم کی مشکلات میں مبتلا ہو جاتی اور اگر آپ نے دنیا کو معاشی نظام میں اس کو رکھا فرمایا جو تمام لوگوں کے ہاتھ پاؤں بند ہو جائے، اور ہر لوگ سے تجاویز کی کچھیشن نہ رہتی رہیں، جو آپ کی دعوت، تحریک و فعال اور ترقی کنندہ دعوت ہے، اور آپ کی امت قیصرانی و مملکتی سے آزاد ہے، پس اور وطن کی چیزیاں کاٹ کر، زبان اور رنگ کے حقوق آزاد کر کے، نہ اس امتیازی و کٹاؤ کو، غلط فہمی سے اس لیے نہ ہو، کہ خاندان سے وفاداری و وابستگی کی مختلف ہے اور یہ

کسی ذات سے۔ اسے چند چمک دار، نمونوں اور ایسے اصول عطا ہوئے ہیں جنہیں اس نے اپنے
میں اور دوسرے نرین کے ہر خطہ پر وادعی صواب دینے کے مطابق، ایسے حالات کی نکتہ پڑنے
مقاومکے پیش نظر ادائیگی مصلحتوں کو کوکھ کر عمل سامہون لانے کی مجاز ہے جس میں مسلمان
جس سیاسی نظام کی تشکیل کریں گے وہ دنیاوی سیاسی نظام مبنی اللہ والانس مقبول ہوگا اور اگر
قضاوت سے دعوت عموماً اور بعض میں یہ اہمیت صلوۃ یعنی مساجد کی تنظیم اور
باقاعدہ مرکزی طور پر کاغذ کا قیام (۲) ترکو کی وصولی اور احکام کے مطابق اسے
کا میں لیتا (۳) جس باتوں کے کوکھ اور ترکی باتوں سے روکے گا اس کا سیاسی نظام گزار

اے ایسا لوگوں کو دیکھو جس میں تم کو ایک خطا پیش
ہوئی تو وہ تم کو ظالم بننے میں مددگار نہ بنے
بلکہ اس خطا کو انکار کر لے۔ یہی ہے جس کی تعریف
میں آج بھی کرتے ہیں۔

ہے کہ صحابہ کرام کے حالات و سیرت پر غور و فکر کرے اور اسلامی تاریخ کو تہہ و تاب دیکھے۔
و سنت کے معرکہ زدہ آداب کی پابندی کرے۔ دشمنانِ دعوت کی مغرضات دیکھتا رہے
بلکہ اعتنائی رہے۔

عدل اقدس کے جوتیر کا طائر کو پہنچا کر مقتدا دوزخ سے قطع کرنے کے مرتبہ دعوات کا اصرار کیا جائے اور روایات کو یا تو دشمن کلام کے اصول پر چھانچا جائے یعنی روایات یا خود چھانچا مزہب و اہمیت کی جہل کی سب سے بڑی پرکھ جائے اور اگر فقہانے اسلام کی رائے و جستجاری کی جگہ سے قسمت بھیج کر روایت اور روایت دونوں حریّت سے بات کی تحقیق کی جائے۔

تاریخ کا مفہور روایات کا انبار لگانا نہیں اور نہ ہیچ طریقہ، وافر سی معیوی
وسیلہ کی مدد سے اختیار کر لیا کہ روایت جہاں سے ملے گا وہاں سے لے کر جو جدید مصنفین
تاریخ نامہ کے ترتیب زمانی کے ساتھ واقعات کی تدریس کا اور واقعات بھی جو اختلاف
کے لئے موجب عبرت ہوں مگر محقق کے ساتھ درج ان پیشین کی بڑی کر کے اور اس میں کسی ساتھ
ان کی غلطیوں سے بیکری، یعنی جس طرح ان کے فرمایا ہے اسی کی پیروی میں مورخ کبھی
بکرا سے کرا ہی جا سکے۔

لَقَدْ نَحْنُ الْفَاقِسُونَ
لَوْ لِي إِلا الْهَيْبُ مَا كَانَ حَدِيثًا
لَمْ يَنْصُرْهُ وَلَيْسَ قَصْرِيَّةً
الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَفَضِيلُ
عَلَى شَيْءٍ وَهَدَى كَرِيمًا
تَقْدِيمُ تَوْحِيدُونَ

(یوسف) (۱۱۱) اسباب پائین

یہی تھا جو تمام عین کے جھٹکنے والی مٹھی سے، اپنی آزاد ارادے سے بلا کسی جبر و
اکراہ کے اور اللہ تعالیٰ کے بندہ سے، عین غفلت کی اور اس پرستگرمی سے، ان عالم صاحب نے
جن کا ذکر اوپر کیا ہے، ان کا حسین و زیور عالم بھی ان آزاد ارادے سے جو تمام اولیاء اللہ کی
کو روٹ ملتے، اور مٹا کر ان کو شخص جبراً جس کو ارادے کی بنا پر، ان صاحب نے سر کیا

واقعات بجز پشروی کی ہے۔ اکیسویں صدی کے مراد گجہر وراثت کی رائے سے معلوم کرنے سے ہے تو یہاں عرض کیا گیا مملکت اسلامی کے ہر علاقہ میں ان ہی کے نمائندگان کے ذریعے سے معلوم کی گئی اور بلا کسی جبر واکرا کے معلوم کی گئی وہ مسک کی حسب راجی میں پزیریدہ ہے کہ حق میں جس شخصیت حسین کو نہ ولایت مہدی کے وقت اور نہجیت خلافت کی توثیق کے وقت رائے عامہ کا کوئی قابل ذکر حصہ ملا اور نہ خود بنی ہاشم اور بنی عبدالمطلب کے خاندان کے کسی فرد کا کوئی وراث حاصل ہوا ہے اس کتاب میں بالواقعہ بیان ہوا ہے کہ ان کے پیشہ خیزوں میں سے معدود چند نوجوانوں کے علاوہ ان کے پیغمبر ہما میں میں سے صرف چار تھے ان کا ساتھ دہران کے گیارہ ہما میں نے اقدام خرویش سے اختلاف کیا اور باوجود دعوت کے کسی طرح ان کا ساتھ نہ دیا صحابہؓ و تابعینؓ کے بارے میں ان صاحب کی یہ سوسہ خفیہ درجہ خاص ولایت ہے کہ ان صحابہ و تابعین نے محض لاپرواہی سے دھمکے سے یا بیرونہ کرنا سے ایک نااہل شخص سے بیعت خلافت کی سبائی بادلوں کی مکذوبہ روا یوتول پر اعتماد کر لینے اور پوری وسوسہ و جلیبہ مروتین کے کیانات کو نہ زنجیر کے بار کر لینے یا کا یہ سبب ہے کہ ایسے لیے ذی علم حضرات میں بدگمانی کا شکار ہو کر صحابہ و تابعین کے طرز عمل پر زبان لعل دراز کرنے سے اجتناب نہیں کرتے۔

یہ قربانیتاں عہدِ اوس کی واقعات اور سیرتِ معاویہ و یزید کا عنصرِ ناگزیر تھیں جن کے بارے میں راویوں نے صریحاً کتبِ بیانی کی ہے اور اچھے اچھے مؤرخ بھی لوگ اسے متاخر ہر مائے اس سلسلے پر چنچلے گئے ہیں۔ موجودہ عہد میں نائب و مشابک کی وضعی روایتوں سے استہساں نہیں کیا جاسکتا۔

کذب بیانی، افراء پروا زنی، عیب و شتم اور فقر و انداز کا نام تائیرخ نہیں ہے
مولا کا حال نے ہمارے شعاعوں کے متعلق فرمایا ہے :

عیشِ عیوٹ بکنا اگر ناروا ہے برسی بات کہنے کی گر کچھ سزا ہے

نو وہ عکس کا قاصی خدا ہے مقرر جہاں نیل و بدی جزا ہے

لہذا ہر ذیال چھوٹ جائیں گے سارے
جنہ کے مرنے کے بعد شاعر ہوں گے

لکھ کر، بازار کھول دیا، اور قلعہ رات کا عطا العزیز نے کہے بغیر، اقامت الوداع کا

این کتاب را می توان به عنوان یک کتاب مرجع برای دانشجویان و محققان در زمینه های مختلف استفاده کرد.

ہی جانتے کہ انہی معتمدین میں "شاعر" کی جگہ "راوی" رکھ دینے سے یہ اثر مختص لوہ
 کن بی، بر محمد بن سائب کبھی اور اس کا پیشہ شام اور اسی قاضی کے دوسرے معتمدی اور
 کہ آپ لوگوں نے چھاری تاریخ کو مسج کو دیا اور طری پینے لوگوں کے اپنے دلوں کی بیماری کو
 پر مشیدہ رکھ کر ان معتمدیوں اور کہ اپوں کا تمام سرمایہ ذرا وقت کو گمراہ کر کے بیٹھ کر دیا
 جو لوگ شیخ عبداللہ الدین سیوطی کی طرح "حافظ اللہ" میں یعنی اندھیری رات میں
 کڑواں جینے کیلئے ولے کچھ نہیں چاہتا کہ ہاتھ میں کام کی بخوری آئی یا بیگار و زہری آہل
 نے تاریخ انعام دہی گمان میں کچھ کراخلاف کو اسلاف سے بدظن کرنے کا سامان فراہم
 کر دیا اور لوگ اکثر لوگوں کے فکر و نظر پر یکدورہ وایتوں کے پرے پڑے گئے۔

لَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّهِ وَرَأْفَتِهَا مِنْ شَرِّهَا اَعْمَالًا مِّنْ يَّهْدِي
 اللّٰهُ فَلَامُضِلٌ لَّهٗ وَمِنْ يَّضِلُّهَا فَلَا هَادِيَ لَهَا وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
 عَلٰى اٰلِ يٰسَاقَتِهِ وَتَوَدَّ عَسَىٰ شَرُّهُمُ شَرٌّ وَخَلَقَ اَشْرَجُ مَعِينٍ

محمد و احمد عباسی
 ۲۰ جولائی ۱۹۵۵ء

حاشائے محمد
 لا کوکیت فی ایریا
 کراچی

فَرْقَةُ عَلِيٍّ وَآلِهِ الْكَبِيرُ

عرض مؤلف

اموی خلافت اپنے وقت (۶۶۱ء - ۷۵۰ء) میں عیسٰی کا مہاب اور امت سے
 لئے موجب فوز و فلاح رہی حقائق تاریخ شاہد عادل ہیں۔ اسی کی برکت یعنی کہ
 دن خاص رہا اور ایک صدی کے اندر اندر عیسٰی جو تہذیب مستدل و نیا مقلد جو عقلی مسلم
 ہو گئی یعنی ایشیہ برصغیر کو فی شان مسلمانوں میں فاتح و مدبر بنیں گذرا زخا بری باطنی
 کوئی نعمت نہ تھی جو امت مسلمہ کو اس دور میں متبرکہ آئی ہو اور جسے اموی حکمت عقلی کا
 غور کیا جائے صرف اوی قریاں اور دعائی برکتیں اور علوم دینی کی روز افزوں اشاعت
 تھی مسلمانوں کی تاریخ میں اموی دور اپنی درخشندہ قیامانی میں ہمیشہ مایہ ناز و موجب
 صداقت رہے گا غیر انہوں کا یہ دور ابتداً صحابہ کرام کا اور بعد ازاں تابعین و خدام
 کا دور تھا مگر دسے کے کراہی امور و ملک کو کہ جن میں متعدد صحابہ و تابعین بھی شامل
 تھے جو کار و بخلافات و عداوت تھے فیض یافتہ ان کے نبوی سے کتاب فیض کا مشرف حاصل
 رہا جیسے کہ احباب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم موجود تھے جن سے استنارت پر یہ امت
 ملیں تھیں اور کتاب اللہ و سنت رسول اللہ پر ہی سب کا مدار تھا جسی و یہ بھی کہ اس
 دور میں چند سیاسی اختلافات وقت قیامت کے باوجود کوئی مذہبی فرقہ مسلما لوگوں
 میں پیدا نہ ہو سکا۔ اموی دور کے تشریف آرا ایک مذہبی جہد سے یہ قہموس کہہ حروب
 داخلہ کچھ ہائے تالیفات جویش ان کے موانعین کے نزدیک نہ تھے نہ جہنیت کے موانع
 تھے نہ مومنین سابقین کے اس جہد کے حادثات تھیں نہ کہیں سے نہ صرف بخلاف انعام

سے کام لیا بلکہ خاص خاص واقعات کو بعضی روایات کی بنا پر اس درجہ شرح کی کہ پیش کیا کہ دسے خوش۔

۱۔ جسے شاہ جیسے آزاد و سبے داگ عقیق کو بھی یہ کہنا پڑا کہ جہت تراشی و افزار پر لازمی کا جو منظم پروردگار اپنی اہمیت کی خلوت کی چرس کو کھل کرنے کی غرض سے مسائل طوطے ہوتا رہا اور جس پیمانہ پر جاری رہا، اس کی مثال شاید ہی کسی اور ملے بر قسم کی برائی اور معصیت کو جو قصہ کہ جا سکتی ہے۔ بنی اسبیکے منسوب کیا گیا، ان پر یہ اتہام لگایا کہ مذہب اسلام ان کے با حقوں میں محفوظ نہیں اس لئے یہ مقدس ترغیب ہوگا کہ دنیا سے نہیں بہت نامو کر دیا جائے۔ اس عند کی جو مستند تاریخ جہا رسے با حقوں تک پہنچی ہے ان میں ان کی خیالات اور پروا چلنے کے کی اس مذہب رنگ میرا مزہ دے کہ سچ کو جھوٹ سے پیش کش نہیں کیا جا سکتا ہے۔ کذب دنیا میں کی یہ حالت ان کا شاہد اللہ برابر قائم رہی صدیوں پر صدیاں گزری گئیں۔ ناموس سے نامور مؤرخ ہندو بعد یہاں پہلے جہوٹ سے واکستہ تاریخ مرتب و تدوین کرنے پر وہ عدم میں روپوش ہوتے تھے مگر بغلی دسے خوشے سچ کو جھوٹ سے قہر کرنے کی باخشی روایتوں اور مبالغات کو جو کتب تاریخی میں مذکور ہیں نقد و روایت سے جانچنے کی کوئی کوشش سوائے علامہ ابن خلدون کے کسی اور مؤرخ نے نہیں کی خصوصاً ابتدائے دور آدمی کے بعض مشہور واقعات کے اختلاف و مبالغات کے واسطے میں مذکور ایسے برستی کی اس زمانہ ایسی وہا پہلی کہ تاریخ میں پیش رو مورخین سے نقل و نقل کرنے پر کھٹا کرتے تھے علامہ ابن خلدون نے قریب اسی روایتوں کو جن میں وہ صحیح دیکھتے تھے طبری سے نقل کرتے ہوئے یہ کہہ کر اپنی روایت پر مستند نہ دیتے کہ مغللاً اعتراض کیا ہے کہ

ولولان انیت جہوہ و عتوہ صی اور اگر ان جریر (طبری) وغیرہ جو حفاظ الحفاظ والا کتبہ ذکر و ماستہ روایات اور ان میں سے ہیں ان کو بیان (رحمۃ اللہ علیہما) دیکھتے تو ہم قہم نہ کر دیتے۔

۲۔ متا کوہ ابن خلدون، فت دھقا، آسٹریلیا پریٹیا برٹانیکہ گیا وصال ایڈیشن۔

ابن ایکس مفر و مثال علامہ ابن خلدون کی سب سے قبل نے اپنے شہرہ آفاق مقدمہ تاریخ میں بعض مشہور شخص روایات کو نقد و روایت کے بغیر اسے برکے کی کوشش کی اور نام نہاد مورخین کے پاس میں صاف کیا کہ تاریخ کا جو خرافات اور دہائی روایات سے انہوں نے غلط علم کر لیا وہ کچھ ہیں۔

۱۔ کتبہ المصطفیٰ علیہ السلام، بد ساقی اور نا اہل و خود ساختہ و بد عین سقے اس کو تاریخ کی باطل اور من گھڑت خرافات سے غلط علم کر لیا، انفرادی الخلفہ سے غلط علم کر لیا، اور ہوا بائیں اس میں جبرائیل اور گھٹیا حکم کی وضعی طریقہ اندر (الملاحیہ)

(مقدمہ علامہ ابن خلدون طبع مصر) اور دسے کے اس میں شامل کر دیں۔ اسی کے ساتھ فرماتے ہیں کہ تاریخ ابن خلدون کے اگلیں چند کر کے اگلیں کے عدم اقدم پہلے تھے۔ علامہ موصوف نے ولایت عبدالعزیز بن ابی بکر بن عبد الجبار کے متعلق جو بیان کیا ہے وہ اسی کتاب میں دوسری جگہ درج ہے اس کے پیش نظر سراقم الخوف کا یہ استناد مغلطہ نہ ہو کہ تباہی ایک طرف میں جنہوں نے دیگر وضعی روایات کی طرح ساق کر لیا کو مغلطہ نہ ہو کہ تباہی مغلطہ سے جانچنے کی کوشش کی تھی جس کی پاداش میں ان کی کتاب کے تمام فقرے سے صرف یہی تین وق رہیں تھیں (مغلطہ) جو اس مغلطہ کے واسطے تھے ایسے غائب ہوئے کہ آج تک کسی فردیہ سرکار چار عالم عالم میں دستیاب نہ ہوئے۔ تاریخ ابن خلدون دہری کے بیٹے الخرن، اب تک طبع ہوئے ہیں ان کے حاشیہ پر تشریح کر دی گئی ہے کہ یہ تین وق نیز وہ چند طریس ہوا میری نے کی ولایت کے واسطے میں تھیں اصل میں سے غائب ہیں۔ اس کو بھی پانچ سو برس کا طویل زمانہ گزر گیا کسی دور سے موت کو بھی جو قریب قریب مذہبی تاریخ اسلام میں غیبت مرفی و مغلطہ نے نہاج السنہ میں کہو کتب تاریخ میں غلطی نہیں غلطی معاویہ و یزید کی سیرۃ کے بعض امور کی بابت انکشاف و تحقیق کیا ہے۔ اسی طرح جہت الاسلام امام غزالی اور بعض دیگر مورخین ابن کثیر و بلاذری وغیرہ کی تحریرات میں بھی مغلطہ سے بیان کیا جاتا ہے پہلی صدی سے مستشرقین نے اس باب پر ایسے واقعات دیے ہیں لیکن

بقول امام غزالی تعصبات کے پرے میں حقیقت رد و بطل ہوتی ہے مگر اس پر دے کو جھٹکنے اور اس ہند کی تاریخ کی ترتیب و تدوین کا شدید ضرورت کا احساس نہ صرف فن تاریخ کے تقاضے کے خلاف ہے بلکہ مضارغ ملت کے اعتبار سے بعض تقاضے ملت کو متاثر یا قیام پاکستان کے بعد سے بنیائی شس سرآخانوں اور سلطان محمد باقیاہ نے اپنی تحریریں اور پندرہویں اس شدید ضرورت پر پاکستانی مفکرین و ورثین کو بار بار متوجہ کیا تھا بنیائی شس سرآخان سفاحی ایکہ تحریریں فرمایا تھا۔

”وہ خطیہ اسلام کی صدیوں کی تہائی اور برادری کے بعد پاکستان کی حیثیت سے۔“

پہلی خطیہ عربی اسلامی مملکت کے عالم وجود میں آیا ہے اس لئے یہ موزوں ترین وقت ہے کہ اسلامی تاریخ کے اس عظیم الشان دور یعنی بنی امیہ کے ورثہ شال دور صد سالہ کی سچی تاریخ لکھی جائے اور پاکستانی ملک کے سامنے پیش کی جائے جو کوئی نامنی کے بچے اور بے لاگ تناظر و پیرکھ کا شدید حاجت ہے۔“

”معروضاتی افریقہ میں قواسم کی تاریخ کی اس سے بہت کم ضرورت ہے جتنی کہ ان میں سے کچھ کو گورنر اور شمالی افریقہ کے مسلمانوں نے اس تفصیلی دور کی حکمت و شان کو نظر میں نہیں کیا ہے لیکن جغرافیائی حالات نے اس خط کو سوا کا، مگر وہ صحرائی اثرات سے بہت پھر وابستہ کر رکھا تھا۔ حقیقت تو یہ ہے کہ اسلام کا ایک عالمگیر طاق کی حیثیت سے باقی رہ جا نا کاشا غلخان بنی امیہ کے ترقی کر افواج کا دین منت چہ جہول میں مغرب کی طرف سے اندس اور فرانس کے راستے سے رومت اور کبری اور قسطنطنیہ کو اسلامی سانچے میں دھبے کا شاد ز خواب دیکھا تھا اور وہ یقیناً کھائی سے بھرا نہ ہو جائے اگر تباہ کر دیا ہی نہ فرج نے

سے دین غلط و شرم سرآخان مندرجہ ”دی گریٹ امپیر مولف نے لکھا تھا“

سلسلہ راجہ اور دین نے مسووتا لکھا ہے، ”آئینہ اموی عاقبت و قیام عاقبت مجاہد کے تحت بنایا ہے کہ ستر بیسہ کی مشیر ترین دشمنی نے اموی خلافت کی کافایت ختم کر دی تھی اگر محمد اسلام کا کھنکھارہ کی تحریک اس وقت کامیابی سے ہوگا تو یہ تو مملکت کا شیرازہ اسلام کی تباہی کا مسلمانوں کی سیاسی قوت ہمیشہ کے لئے پارہ پارہ ہو کر بنا دینا ہی قیام اور پھر عرب کی پیش قدمی کا

اسلام کی اس کینا اور صبح متحدہ مملکت کو پامال نہ کر لیا ہوتا۔ اس تاریخی حقیقت کو تسلیم اور متوازن بن نہیں کر سکتا چاہے تاکہ پاکستان کی آنے والی نسلیں کے مسلمان اکتساب فیضان کی توقعات و مشق کے اثر خیزین اور قتل صدی سے وابستہ کریں نہ کہ کوفہ و بغداد کی بار

معدیوں سے

تقریباً دس برس پہلے بنیائی شس معدود نے کراچی میں جو تقریر ”مبطلان“ اسلامی ملکوں کی تاریخ ان کا عروج و زوال و مستقبل کی توقعات“ فصدیہ سلسلہ میں کی تھی اس میں اس امر کا اظہار کرتے ہوئے کہ بیشتر اسلامی کتب تاریخ بنی امیہ کے مخالفت افراط تک گتے بھی گئیں، فرمایا تھا۔

”یقین مانئے صبح اسلام ہا دینیں بلکہ متحرک و فعال تھا اور ہے۔ امویوں کے شاندار عہد میں وہ فعال و متحرک اسید حاسادہ، خالص دیکھ میل رہا اور اس کی بنیادی کشادہ اور گہری رہیں۔ آئی کشادہ اور گہری کشادگی تمام کمزوریوں کے باوجود نگہوں کی خطرناک تاخت و تاراج کے اور اس کے بعد اس سے بھی زیادہ خطرناک یورپ دشمن کے باوجود وہ قائم و برقرار رہا۔“

آپ اپنے موضوع میں سے مطالبہ لکھا اور اپنے مفکرین سے کہے کہ وہ اس شاندار مسالہ اموی دور پر اپنی توجہ مرکوز کریں اور اس کے سب سے سادے عقیدے، کشادہ و نہایت نیز خانواری اور شکلا نہیکو بندہ ہیں سے آزاد و فعال خصوصیت کو بطور مثال کے سامنے رکھیں۔“

اس کے ساتھ ہز بنیائی شس نے پاکستانیوں کو خطاب کرتے ہوئے یہی فرمایا تھا کہ آپ کو اپنے ملک میں بہت سے مسائل کا سامنا ہے، اقتصادی و فوجی و سائنٹفک مسائل کا اور یقیناً آپ اپنی مادی مشکلات پر غالب آجائیں گے، لیکن آپ ملت کی ہر شاہ اس کے جذبہ و روح و شیر کا خیال رکھیں اسلامی تاریخ کی تیسری صدی کی جانب نہیں بلکہ پہلی صدی جبری کی طرف نظر کریں، ”پہلی صدی جبری میں سیاسی قیادت“

بیشک یہ نازک کر دی تھی، سیاسی تحریک عربی نہیں تیسری تھی اس بارے میں بھی روایات کو نقد و درایت پر کئے کی ضرورت ہے۔

دور پر سے جزمیت کی قیادت یا اتحاد و عمری مخالفت تھی۔

ان اتحاد کی اہمیت و قدر و قیمت مددِ جہاد میں جہاد کی ہے جہاد جس کا لفظ دیکھا جائے کر ارشادِ اوستا میں لکھے کے روحانی پیشوا اور امامِ حاضر کے ہیں جس کے مابین امامِ مولوی ہیں ہے مگر اس کے باوجود وہ عالمِ اسلامی کے اتحاد کے ہیں دینِ ساعی رہے کہ ترکی و تہذیب و تمدن کی تجویز پر بارہ احیاءِ خلافت مان لیتے تو شاید ہر امرائے کسے ماسوری کی لغو نہ جہاد میں مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کی قریب سے جس کی وائیں میں سرین علیہ السلام کے سبکدوش ہاتھوں سے پڑی تھی اور بالآخر پاکستان کی تشکیل پر پہنچ جوتی پر باریش ملے والی تر رہے اور اہم خدمات انجام دیں لیکن ہم ترجمت مسلمانانِ پاکستان کی سپرٹ اور روح کی پالیدگی اور تونازگی کے لئے پہلی صدی ہجری کے عہدِ نبوت کی تحریک و فعلی اور ملایانہ مسئلہ کی بیکار بندیوں سے آزاد و فعال کے سامنے رکھتے اور اس عہد کی تاریخِ مکتبِ مقدس کرنے کی جہاد کی فرو دھندے انجام دینے کا بین راقم الحروف کو اپنی قومِ انسانی کا امتزاج ہے مدت دراز سے اس عہد کے بعض اہم واقعات کی تحقیق و تفسیر میں بہت معروف ہی تحریک و تحریکِ غولوی میں ملانے مقلد یا پسے اردو کی فرمائش سے کتاب "الحسین" پر مختصر مباحثہ کیا تھا جو ملٹی رسالہ دار و مکتبہ میں شائع ہوا ہے اس میں پندرہ سے تیس سو رسالہ تذکرہ کا کوئی دو سال تک ہوتا ہوا اس سلسلہ میں بارہ قسطیں راقم الحروف کے مضامین کی شائع ہوئیں چند ہی قسطوں کے شائع ہونے پر پاکستان اور برصغیر کے اہل علم حضرات کے بہت افزا اور سرشاری خطوط کی بڑے شرفِ شرف ہونے جن میں سے اکثر میں اتحاد و اتحاد کا ان مضامین کو کتابی صورت میں شائع کیا جائے۔

میں دیکھتی جناب مولانا عبداللہ صاحب دہلوی مدبر و صدقِ جہاد نے اپنے مکتوبِ مرقوم ۱۰ جنوری ۱۹۵۹ء موسومہ میر رسالہ تذکرہ "فرمایا تھا کہ آپ کے ہاں "الحسین" پر جہاد کے مضامین سے جو سلسلہ مقالہ نعل رہا ہے وہ بہت ہی جامع خانہ ہے یہ تازہ و زہر ہے انسانی صورت میں جہاد سے جہاد لائے۔

میں اتحاد و جہاد سے اہل علم کا برابر جاری اور اب تک کو کتاب مرتب ہو کر مطبع میں ہو چکی تھی برابر جاری ہے بلکہ ایک بزرگ مولانا مفتی سید فیضان الدین احمد صاحب نے پیرائے سالی دہلی سے کراچی کا سفر ہی مقصد کیا اور میرانی سے ایک تعداد

تاریخ قاری بھی ارشاد فرمایا جو دوسری جگہ درج ہے تو شاید غیر متوقع طور سے ان مضامین کو پندرہ آسمان دیکھا گیا جس سے اندازہ ہو کر پاکستان اور جہاد کے مسلمان کس درجہ مشتاق ہیں کہ انوی مہم کے حالات جن پر کثیف پردے وضعی روایات کے پردے چمکے ہیں صمیم طور سے کشف ہو جائیں۔ حالات نامساعد ہیں لیکن کتابی صورت میں لانے کے لئے ترتیب آمیز نو کرنی پڑی اور یہی کتاب کی طبعات کو جس کے کچھ حصے کی کتابت بھی ہو چکی ہے مطبوعہ کر دینا چاہا۔ اس کتاب کی ترتیب میں راقم الحروف کے پیش نظر یہ مقصد رہا ہے کہ روایات اور سند روایات کی روشنی میں امید کے عہدِ اسلامی کے حالات کو اجاگر کر کے صمیم صورت حال افراقت خصوصاً فوجیوں کے سامنے پیش کرے کہ غلط فہمیاں جو وضعی روایات کی بنا پر عام طور سے پھیلی ہوئی ہیں وہ دوسرے مسلمانوں کے دلوں میں محبت و الفت کے وہ بنیادیں ہیں جو انہماک المؤمنین اخوتہ کا اتحاد بنا ہے اور اسلام کا لہر کے سیاسی من قضاات کو ندی رنگ دے کر بدگرائی اور سب و شتم کو اب جبکہ ناقابلِ تردید حقائق سے صمیم صورت حال کا بین طور سے انکشاف ہو گیا ختم کر دیا جائے اس مجموعہ میں بھی ختم امام شہید احمد رضا کی تین مثال شیعہ مذہبیت ہے جن میں سے دو اشکاف الظالمین مان کہہ کر غلط فہم کی قوم کی تباہی کے وقت تک کامل اتحاد و یکا کوئی اختلاف نہ تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لئے اور اتحاد و یکا کوئی نہ تھا صاحبِ اصول نے عربیہ انصاف تو ہم کیوں انصاف چاہا وہ ان کا احترام کرتے تھے تو ہم کیوں کر ان کے لئے کشتار کا سربراہ تھا اختلاف عقائد کے باوجود اسی رواداری پر عمل پیرا ہوتا

جہاں اسلام پاکستان میں بھی اتحاد بین المسلمین سے وہی گیت ہو گئے

گہا نے رنگ رنگ سے کوئی جن
لے فوق اس جہاں کو ہے زیب اختلاف

کاشانہ محمود

لاہور دہلی ایریا کراچی

عمود احمد عباسی

سے قرآن کریم کا عنوان "اسمعیل علیہ السلام میں خلفاء" ہوا اور اسلامک ریلوے رنگ دے کر "گیتِ اربعہ" "میدانِ پاکستان" میں شائع ہو کر نکلا۔

وطلب خلافت میں اکفرانہ تھا بلکہ حصول اقتدار و حب جاہ کی ترغیب تھی۔ اس لئے معاہدہ
 لوگوں نے اگرچہ وہ حضرت عثمانؓ کے طرز عمل کی کی خدمت کرتے تھے مگر ان کا
 حاشیہ تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ اس بنا پر یہاں بیٹا گیا رسول اللہ ﷺ نے
 قریش کے مشائخ سے حالات نے تنازع صورت اختیار کر لی خلافت علیؓ کے منہاج النبوت
 کا نام نہ لیا گیا حضرت ابو جہش فرماتے ہیں کہ۔
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت
 بیٹا لے کر تشریف فرما ہوئے کہ خلافت علیؓ
 بعد حضرت عثمانؓ سے منقطع ہو کر حضرت
 عثمانؓ کے خلیفہ بن گئے۔

یہ تبارک شاہ صاحب نے اس امر کا اظہار بھی واضح فرمایا ہے کہ باوجود اوصاف
 خلافت خاصہ رکھنے کے حضرت علیؓ کی خلافت قائم نہ ہو سکی اور نہ ان کا حکم نافذ ہوا۔ اور اگر
 تو یہ ثابت ہوتی کہ سوائے کوفہ اور کس پاس اور کس بن کی حکومت باقی نہ رہی۔ وہ
 کہتے ہیں کہ اگر۔

حضرت مرتضیٰ باوجود وفور و
 خلافت خاصہ رکھنے کے نہ شہر و خلافت
 دو اختیار ارض حکم او نافذ نگشت و ہر
 دائرہ سلطنت تلک نرمی شد تا آنکہ در آخر
 ایام ہجر کوفہ و عاملی آن کل حکومت بنامید
 (از انوار الہادج ص ۱۱۱)

حضرت مرتضیٰ باوجود وفور و
 خلافت خاصہ رکھنے کے نہ شہر و خلافت
 دو اختیار ارض حکم او نافذ نگشت و ہر
 دائرہ سلطنت تلک نرمی شد تا آنکہ در آخر
 ایام ہجر کوفہ و عاملی آن کل حکومت بنامید
 (از انوار الہادج ص ۱۱۱)

یہ اندر سبب مالک خاندان کے نتیجہ میں پیدا ہوئی تھی۔ عثمانؓ اسلام نے اس حالت
 سے فائدہ اٹھانا چاہا۔
 لہذا فیصلہ کی خلافت، ذہبت
 الاسلام میں وقعت القیاس بن اہل
 وضم فیہ صحت ہر حق

والتصالحی والنجس بالثام والشرق
 رہنماہ المستحق مشا
 کے تھار و شامی اور رسول کو جو رسول کے
 دشمن ہیں ان کے دشمنوں کے ساتھ نہ کرنا چاہیے۔

سہیلوں کا تصور اسی میں تھا کہ خودی خلیفہ کو خلیفہ کہا کر جس فتنے کا دوران کھولا ہے
 وہ کہیں نہ بند ہو سکے، بسلان حسب سابق ایک جھنڈے کے نیچے جیسے نہ ہوں اور فتوحات اسلامیہ
 کا سلسلہ جاری نہ رہے۔ عبداللہ بن سبا یہودی منافق جو ابن السودا بھی کہتے ہیں بذات خود
 مدینہ میں موجود تھا۔ قتل عثمان کا سازا بیلان اسی نے بنایا تھا۔ عابین قصاص کے بعد کورنگی
 کی تہنیں کر حضرت علیؓ نے ان کے مقابلے میں جان بچا کر۔ ابن سبا اور ان کی باری ان کے ساتھ
 ساتھ تھی رہی۔ اکابر صحابہ نے اس اقدام کی مخالفت کی حضرت عبداللہ بن سلامؓ نے جیسے
 جلیل القدر صحابی نے سورہ کی لگام پکڑی اور کہا۔

انہم ہم منھا ازلہ مدینہ الرسول
 فواللہ لئن خرجت جھلا تخرج الیھا
 ولا یعود الیھا سلطان المسلمین ابدا
 فیہ لا تقال دعوا الرجل فبذہ الرجل
 من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 و ما رحتی انتھلی الی الی الی
 (منہاج طبری)

وہ علیؓ کو مدینہ رسول کو چھوڑ کر
 ہمارے مدنی اہل مدینہ چھوڑ کر چلے گئے تو پھر
 کبھی لوٹ کر نہ آؤ گے اور مسلمانوں کی
 حکومت رخلافت اور کبھی بچے گی یعنی
 مدینہ منورہ خلافت رحیمہ کا ران نہ ہوگی۔
 پر سہیلوں نے ان کو سب و شتم کیا اور
 (حضرت علیؓ نے کہا) ان کو چھوڑ دو اگر رسول
 اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے شیعہ ہیں
 یہ کہہ کر وہ روانہ ہوئے یہاں تک مقام بدر
 میں پہنچ گئے۔

حضرت حسنؓ بھی اپنے والد ماجد کے منہ سے خلافت چھوڑنے کے خلاف تھے اس وقت تو
 وہ ان کے ساتھ نہ گئے۔ بعد میں آپؐ نے مدینہ میں آ کر اپنے والد سے شکایت کی
 کہ میرا کوئی مشورہ آپؐ نے نہ مانا جبکہ ان کے خلاف کیا میں نے عرض کیا تھا کہ جب تک تمام
 ملائکہ کے وفود نہ آجائیں اور وہاں کے لوگ بیعت نہ کر لیں اپنی بیعت نہ لیجئے حضرت
 علیؓ نے عرض کیا کہ کب تک یہاں تک خلیفہ کا قبل مدینہ کا ہے وفات کا تھا اہل المدینہ سے

استویذ ان تسیدینا اهل الحق استوا
من اهل الشقاق فقلهم کما
سرتینا الی احوالنا من اهل
البصره فقلهم کما واللہ اذ
لا نفعل ذالک

کما کہتا ہے کہ ہم اپنے شاہی بھائیوں
کے مقابلہ میں جاؤں اور ان کی قتل کر دیں
طرح ہم میں یہ ادا ان بصرہ قتل کرنے کو
لے گئے تھے نہیں واللہ ہم یہ ہرگز نہ
کریں گے۔

الاشترنے سے کہ اپنے لوگوں سے کہا ذرا لینا اس کی چیز وہ شخص جان پہچانے
کو بھاگا۔ لوگ اس کے پیچھے دوڑے اور اعلان اور گھوڑوں سے مار ڈالا حضرت علیؑ کا اطلاع
ہوئی آپ انہیں لے کر لو بھاگا کہ اس نے مارا کیا گیا کہ ان قبیلے کے لوگوں نے اس پر
قریبا قتل عتیبہ قتیدہ دی من قتله و دیتہ من بیت المال المسلمین
یعنی یہ جاہلیت کے زمانہ کو قبیح سے معلوم نہیں قابل کوں ہے انکی دیت بیت المال میں
سے ادا ہو۔

سباہوں نے ہر ملک طریقے سے لوگوں کو فوج میں بھرتی ہوئے پھر اچھا اور ہر
کالاچ دیار جو زمین نے زمین سے بھرتی کا یہ مشکل نیز واقعہ بیان کیا ہے کہ ہر سال کوئی رقم
کے پانچ سو مہینے کی جنگ میں شریک ہو اور لڑائی کا رنگ پینے کے بعد فرار ہو گیا۔

وکان ذلک المذکور لہما
عظیم البلاء یصفین قتلا لہما
وہو یانکذبتہ فلما قتلا
ذمید علی اہلہ قاتل لہ
بیتہ ابن خمس المائۃ

زید مکرہ نے جب صفین کی نصیبت کو
بڑھاتا اور نصیبت موتی دیکھی تو بھاگا کہ
کوڑو لگا اور جب گھر والوں کے پاس
پہنچا تو اس کی بیٹی نے پوچھا وہ پاسو کی
بم کو ہاں ہے۔

راشتریشا واقعہ صفین نصیر من مزمع
ہی کے سوال کا جواب اشعار میں دیا ہے اور اشارہ کیا ہے کہ تیرا بیٹھیں
سے بھاگ آیا اب پاسو کی رستم کہاں مل سکتی ہے عبدالمطلبؑ سب اور انہیں کو
اس کو لکھا ہے وہ بھی کہ کوئی پاسی فہمید ہوا اور کوئی منہزم۔ ان کو کوسلاؤں میں خائیں
کی آگ بھڑکائی تھی۔ واقعہ صفین کے قدیم ترین مؤلف نے کھدے کہ جب ابن شام
کو اس کی خبر ہوئی کہ پانچ سو مہینے لڑے ہیں بہت سے لوگ فوج میں بھرتی ہو کر آئے ہیں

تو انہوں نے ان عداوتوں سے مخالف ہو کر کیا تھا۔

یا اہل العلق الما خاضتہم
بجاء من الارض
لا خمس الا جندل احسین
والخمس فتدیجمل الامورین
جمنہا الی کوفہ من فخرین
رشد او قمعین نصیر من مزمع

یا اہل عراق! تم اس زمین میں ایسے
بجائے ہو کہ اس کی زمین میں ایسے
کے لوگوں کے ساتھ۔ تمہارا لڑنے
سولے پتھر تو کھو پائے نہیں ہو سکتے
تم اس مقام نصیر سے کہ نہ کوہیت
رشد او قمعین نصیر من مزمع

یہ موقع جنگ میں وصفین کی تفصیل کا نہیں۔ وصالیہ نے سبائی پائل کی عارضی
کارروائیوں کی پروردہ روشی کے لئے صورت حال مدد دیتا ہے کہ سبائی کی ہے اس لئے شادی
یہ چند فقرات کچھ گئے حضرت علیؑ نے بھی اپنے ماحول سے سخت بڑا رہے۔ ان کی دلچسپی
تھی کہ سبائی کی اس دلدل سے نکل جائیں مگر اس چٹان خلیہ ان کے اہل سامعین کی
جو انہوں نے اپنے نعل نہاد پیروؤں کی خدا دلوں اور سرگرمیوں کے شعلہ شیعہ ہیں تو ایک
دفتر دار کا جیل اور صفین کے موقعوں پر باہر گشت و شنید سے بڑا اچھے نتائج مرتب ہوئے
کی مضامینا بھرتی تھی اور صفین کا واقعہ مری کی کرشمہ شہنشاہیہ تھی بدھ و خدیوین
خاندان کی سے بھرتی جاتے تھے مگر دونوں مرتبہ سبائی گروہ کی پیش قدمیوں نے سختی
صورت بگڑ گئی۔ لیکن خدا نے بزرگ اور بزرگیت اسلام کی بہتری مقصود تھی اور امت
کو تباہی سے بچا دیا تھا کہ اگر عبدالمطلبؑ کی مساعی کو جیل سے فرار ہونے کے قتل اس کا سبائی
کے پیروں کو اور دشمن اسلام کے اہل انفا سے روئے لانا آسکے۔ انہوں نے اپنی ہمت
سے اہل شام پر سب بڑھ کر آنا دیکھا حضرت علیؑ نے صرف ان کو اس درگاہ پر پہنچنے
کی جگہ گشتی اور اسلامائے شام حکومت علاقہ کے لوگوں کو بھجا جس میں واضح طور سے بتایا گیا کہ
اہل شام سے جو اختلاف تھا وہ جو ان کے مسئلے میں تھا۔ وہ ہم اور وہ سب ایک ہی
دن کے ہو کر ہیں اس امر کو یوحنا البلاطہ کے شیعہ مؤلف نے بھی نقل کیا ہے
سے ہیں کی نقل یہاں دیکھ کر نا مناسب ہے۔
من کتاب ذہ علیہ السلام الی
الا مناد یقتل ذیہ ماحیدی
کا جو تمام شہروں کے اہل ایمان کو بھجا گیا

بیشہ و بین اہل صفین دکان
بداء امرنا انتقینا والقدوم من
اہل الشلعہ والظاہر اکت
تمینا واحد ونینا واحد
ودعوننا فبالسلام واحدہ
ولا شتمہ ہمک الزیانی
باللہ والتصدیق بیروہم
ولا حیتہ زینہ ونا الامر ولحد
ازما اختفنا فیہ من حم عثمان
وکن منہ براء
رمضان البرز الاشتری علیہ السلام
میلودہ و انتخاب ایکسٹریور

جس میں اس واقعہ کو بیان کیا گیا ہے
جہاں کے اور اہل صفین کے درمیان
پیش آیا۔
ہمارے معاملے میں ابتدا یہ ہوئی کہ ہم میں
اور اہل شام میں مقابلہ ہوا اور ظاہر ہے
کہ ہمارا اور ان کا خدا ایک، چار اور
ان کا بھی ایک ہمارا اور ان کی دعوت
اسلام ایک، اللہ پر ایمان رکھنے اور اس کے
رسول کی تصدیق کرنے میں ہم ان سے
فرق نہ کر رہے تھے نہ زیادہ پس معاملہ واحد
ہے سوائے اس کے کہ ہم میں اور ان میں غری
مٹائی کی بابت اختلاف ہوا رعایا کے ہم میں
سے برکری تھے۔

ساتھ ہی ساری کوششیں بھی تھیں کہ نہ جگہ جنگ جاری رہے کیونکہ جہاں کی
طرح یہاں صفین کی مصالحت و شامی تھے اس کو اپنی صورت نظر کی تھی مسئلہ ایسا
صاف اور سادہ تھا کہ کوئی شامی بھی اس امر کو نظر انداز نہیں کر سکتا تھا کہ وہ وکسٹون
نے خلیفہ راشد کو قتل کیا نظام خلافت کی بے پروائی کا ارتکاب کیا سیاست ملیہ پر
ایک لمحہ کے بھی ہمتی رہیں۔

خلافت کے معزولی اور شہادت
حضرت علیؑ کو بھی شامی کے تقرر
پر کیا تھا کہ اب وہ منصب خلافت پر قائم نہیں رہ سکتے کیونکہ کاتین عثمانؓ سے
جبرتا دیکھ لیں نمایاں حد سے بڑھے تھے حضرت علیؑ کا وجود و قدرت کے تقاضاں نہ
رہ سکتے تھے اور ان میں سے بعض کو جبر سے بھی دیکھ دیکھتے تھے جس سے انہوں نے
انچی پوزیشن کو شدید کر لیا تھا سلیمان بن جہراں نے یہ روایت ایک لیے راوی کی زبانی
بیان کی ہے جس نے صفین کے موقع پر حضرت علیؑ کے منہ سے یہ الفاظ تھے تو تمت

سے فرماتے تھے

لو علمت ان الامم یسکون
ہکذا ما سرحت اذہبا
یا موسیٰ فاحک و یوحنا
عشق۔

اگر میں یہ جانتا کہ یہ معاملہ اس طور پر
چلے گا تو خروج نہ کرتا اسے ابو موسیٰ!
لو کہ فیصلہ کر دے وہ میری گردن ہی لٹا دے
کے بارے میں کیوں نہ ہو۔

ورائدہ المناجیح (جلد اول)

فائش نے اتفاق رائے سے حضرت علیؑ کو منصب خلافت سے معزول کرنے کا فیصلہ
کے انتخاب کا مسئلہ باہل و قد کے مشورہ پر مقرر کیا اور یہ قرار دیا کہ جب تک انتخاب
تعلیق کی لاؤ والی ممکن نہ ہو تو یقین لے لے اپنے عقیدہ منہ خلافت پر قائم رہیں لیکن صفین کی
والپس کے بعد سے حضرت علیؑ اپنی ہی پارٹی کے ایک گروہ (خوارج) سے قتال و عدال
میں الجھنے لگا لیکن ان میں سے ایک خارجی عبدالرحمن بن ملجم نے حضرت سعد کو
زہر کا دوا بخترے طرح کر دیا اس کا خسر بنجمن مدی اور بڑا رشتہ دار تھے الاخرین شہزادہ بنجمن
نیروان میں حضرت علیؑ کے فوجی کے ہاتھ سے مارے گئے تھے۔ زخم ایسا کاری لگا کہ تین
روز بعد وفات پا گئے خوارج سے ان کے ہتھیارے نہ ہونے اور ہمسائے پیش نہ آنا۔
تواست کے مشورے سے نئے خلیفہ کا انتخاب ہوتا۔ اور تاریخی واقعات کا رخ ہی
دوسرا ہوتا۔ بہر حال یہ واقعہ نہایت عجیب ہے۔

وصیت

وفات سے قبل حضرت مدمرح نے اپنے معاصرین سے
سے تنہائی میں دیکھ کر گفتگو کی۔ نصیحتیں اور نصیحتیں
آپؑ فرمادیں اور عتصوا بحبل اللہ جمیعاً ولا تقس قسداً ولا تفرق قسداً
اتحاد و اتفاق اہل امت کی ضرورت پر متوجہ کیا۔ دس دس بجے الیاء و البناہ
مطہجہ غری، اور یہ پانچ ایک کو میرے مرنے کے بعد معاً دیکھنے سے فرما دیا کہ
ان کے امیر المؤمنین ہو جائے گے کہ امت مٹ کر نہ رہے گی۔ کیونکہ ان کو بھی تم گناہی تھے تو
امت خلافت و امتنا اہل امت کے ترین شمشاخ جھلکتے پھریں گے (دس بجے الیاء و البناہ
اتہاہ) حضرت علیؑ پیسہ بزرگ کو اپنی زندگی کی آخری سلطنت میں اس سلطنت
کا احساس تھا کہ ان کی پادری پر ہی طرح کا کام ہو چکی ہے۔ وہ ہیں تقریروں

اپنی بارہ ٹکے لوگوں کی ہمت کرتے اور غلامے کاش میں تہہ لاندہ نہ دیکھتا۔ تم نے میرے قلب کو رنج و غم سے بھر دیا۔ اے کاش میں اب سے بن برس پہلے مر گیا ہوتا۔ شیخ ابن تیمیہ نے اس حقیقت کا اظہار کیا ہے کہ حضرت علیؑ اپنے فضیل سے عاجز تھے۔ وہ ان کا کہنا نہیں مانتے تھے۔ لیکن حضرت معاویہؓ کے لشکر والے ان کے مبلغ و طاقت کیش تھے۔

وکان علی عی عاصباً
عن قبحہ انظلمۃ من العسکریں
ولسوتکین اعوانہ یوافقونہ
علی صلیا مہربہ - واعدان معاویہ
ییدا فقومہ
(مسند ۲ منہاج السنہ)
اور حضرت اعلیٰ اپنے فوجی ممالوں کے قبح سے عاجز تھے ان کے عسکرین ولسوتکین اعوانہ یوافقونہ علی صلیا مہربہ - واعدان معاویہ ییدا فقومہ کے عسکران و انصار ان کی موافقت کرتے تھے۔

ان حالات میں حضرت علیؑ کی یہ طرانی باری تلقاً ناکام و ناکام ہو چکی تھی۔ اس زمانے میں مشر و مشر وہیں کے بعض حضرات، اصحاب بدر اصحاب بیت رضوان اور دیگر صحابہ کرام کی کثرت تعداد بقید حیات تھی لیکن امت کو اختلاف و انتشار سے نکالنے، دینی اسلام کو قول کا کامیابی کے ساتھ مقاد کرنے اور خلافت کی لوگائی کی کشتی کو ساحل مراد تک سلامتی کے ساتھ پہنچانے کی اہلیت اگر کسی میں بدرجہ اتم تھی تو وہ حضرت معاویہؓ کی ذات میں تھی۔ اس لئے معاویہؓ کے پیش نظر حضرت علیؑ نے اپنے عاجز نامے کو خاص ہدایت کی کہ ان کے میرا و مشرین ہونے سے کہرت نہ کریں۔ چنانچہ حضرت علیؑ نے اپنے گرامی قدر والد ماجد کی تدفین کے بعد عراقیوں کے مجمع کے سامنے جو تقریر کی تھی اس میں کہا تھا کہ میں تم سے اس بات پر معیت لیتا ہوں کہ میں لوٹاؤں کروں، تم اس سے لڑاؤں کرو گے اور میں سے میں صلح کروں اس سے تم صلح کرو گے۔ چھریا کیا۔

وان علیاً ابی کان یقول
لا تکرہوا امارۃ معاویہ
فانکم لو فاد قتموہ لشرکم
اور میرے والد ماجد علیؑ فرماتے تھے کہ معاویہؓ کی امارت دینی ممالکوں میں سے ہے، تم کہرت مت کرنا کیونکہ

السر و من کتہ عن کو اھلھا
کا تختہ لانی۔

وجاہۃ مشرق تبحر البلاغتہ ابن
ابی الحدید وازالۃ الخلفاء جلد ۲ ص ۲۸
والیدایہ و التہایہ ص ۲۸

امامۃ و السیاستہ ج ۱ ص ۱۰۱
مشرق سے امام الفقیہ ابی عبد اللہ بن مسلم ترقیہ الدینوری متوفی ۱۸۰ھ سے غرض قاطب منوب کردی ہے اور ان کی تالیفات کی قبرست مندرجہ انہرست ابن ندیم میں بھی شامل نہیں اس میں حضرت حسنؑ کی تقریر کا یہ فقرہ موجود ہے۔ جو انہوں نے کوثرین کو خطاب کرتے ہوئے کی تھی۔

ان ابی کان یجھدنی ابن
معاویہ سبیل الامراء فواللہ
لو سرنا الیہ بالخیال و الشیخ
ما شککت انہ سیظلہ ان اللہ
لا معقب حکمۃ ولا سادۃ
مقتضائہ
(مسند ۲ منہاج السنہ)
اور میرے والد مجھ سے فرماتے تھے کہ معاویہؓ خلافت پر ضرور ناز ہو جائیں گے خدا کی قسم اگر ہم بہادر ہوں اور درختوں جیسی بڑی فوجی قوت سے بھی ان کے مقابل آتے تو وہ ضرور غالب رہتے۔ خدا کی حکمت کو کوئی ٹوٹا سکتا ہے اور نہ اس کا ارادہ پاتا جاسکتا ہے۔

سبائیل کو یہ سننے کی تاب کہاں تھی ان یہ کہتوں نے نواسہ رسولؐ بھی خدا کر کے نہ بھی کر دیا۔ غامی راویوں نے سب عادت اس واقعہ کو مسج کرتے یہ کہا ہے کہ حسنؑ کے کما دہر لڑائی میں مارے گئے اس لئے لوگوں نے اپنے اہم پر حملہ کر دیا۔

اس قول کی راکت تو خود ہی ظاہر ہے سبائیل کو غیظ و غضب اس لئے تھا کہ وہ حضرت معاویہؓ کی امارت پر داشت نہیں کر سکتے تھے۔ کیونکہ انہوں نے پہلے بھی ان کی گوشمالی کی تھی اور اب تو توفیق امارت کے بعد وہ اپنی خیریت

نہیں سمجھتے تھے۔

مصالحات اور بیعت خلافت

صبح وصالحات میں بیعت کی۔ سبائے یوں کی برابر یہ کوشش رہی کہ صلح نہ ہوئے پاسے۔ ان کے ایک لیڈر جریر بن عدی نے پہلے تو حضرت حسن بن علیؑ سے گفتگو کی۔ انہوں نے سختی سے ٹھانٹ دیا۔ پھر ان کے چھوٹے بھائی حسین بن علیؑ سے ملاقات کی اور کہا کہ تم نے عزت کے بجائے ذلت کو اور شرف کے بجائے قلیل کو اختیار کیا ہے، اپنے بھائی کا ساتھ چھوڑ دو تو میں اہل کو قدامت سے تمہارے مددگار و انصار کی کثیر جماعت حاضر کروں گا۔ مگر حضرت حسینؑ نے غصہ بردار ہو کر کوئی بات نہ مانی اور صاف کہا کہ ہم نے بیعت کر لی ہے۔ معاہدہ ہو گیا ہے۔ اب کوئی سبیل ہمارے بیعت کے توڑنے والے کی نہیں ہے۔

فقہاء (الحمدیہ) انا تہدایعنا فی پس حسینؑ نے کہا ہم نے بیعت کر لی عہدنا ولا حسین الیٰ فیض ہے عہد کر لیا ہے اور ہمارے بیعت بیعتنا۔ توڑنے کی کوئی سبیل نہیں ہے۔

راخبار الطول للذہور کی عتہ

مطبوعہ ندین شاہ

غالی راویوں کا بیان ہے کہ حضرت حسینؑ صلح وصالحات سے متفق نہ تھے انہوں نے اپنے بھائی سے بحث و مباحثہ کیا لیکن حضرت حسنؑ نے چھوٹے بھائی کو جبر کر دیا اور کہا۔

اسکتا فنا علم بالامر منک۔ تم چپ رہو میں اس معاملہ کو تم سے (طبری ج ۲ ص ۲۸۷) زیادہ جانتا ہوں۔

طبرانی نے اپنے حیدر تالیف "علی و توبہ" میں زیادہ تصریح سے لکھا ہے۔

سنہ ان لوگوں کا شمار تھا کہ اول تو مرتد ہو کر بائیں میں پھر وقت پر مدافین۔

ان الحسین بن علیؑ نے لہر لیکن میری رائے احمیہ ولا دینہ تیلہ الیٰ السام و انہ الخ علی الخیہ فان یستسک و یضی الخ و لیکن اخلا متعم و اذنا دیک یوضع ف الحید ابان لہر قطعہ (ص ۲۸۷)

پھر حال حضرت حسینؑ نے اپنے بھائی کی رائے سے اتفاق پہنچ کر ہوا یا ہوئی، واقعہ بیعت سے کسی کو انکار نہیں۔ اس وقت حالت یہ تھی کہ مسلمانوں کے کابڑے رئیس بن عباسؑ نے اس وقت کہ حضرت حسینؑ نے حضرت معاویہؓ کی بیعت کر لی تھی عراقیوں سے پوچھا کہ دوبار تو میں سے ایک اختیار کرو۔ یا تو بطل امام قتال کرو یا معاویہؓ کی اطاعت میں داخل ہو یعنی فاختار، والادخول فی طاعة لوگوں نے رضاعت و معاویہؓ کی اطاعت و بیعت میں داخل ہو کر اختیار کیا۔

راخبار الطول (ص ۲۸۷)

محقق یہ کہ عراق سے حبیب بن حضرات مدینہ آئے تب بھی سبائے یوں نے ان کا پیجا نہ چھوڑا۔ ان کے بعض لیڈر مدینہ آئے جن میں مسلمان بن مردیث پیش تھے حضرت حسنؑ سے گفتگو کی۔ السلام علیک یا مدلل المؤمنین کہہ کر سلام کیا حضرت حسنؑ نے فرمایا کہ رو فیک السلام۔ چنانچہ میں نے ان المؤمنین نہیں بلکہ عمر بن حنبلہ میں سے لوگوں سے قتال و جدال کو فرمایا۔ واللہ اگر ہم سب بڑوں میں فوج کے کچھ مقابلہ نہ کھلتے تب میں کوئی قوت قتل و قتل و مارت کو معاذیہ سے نہیں روک سکتی تھی۔ (راخبار الطول)

پھر حضرت حسنؑ کے پاس سے اٹھ کر یہ لوگ حضرت حسینؑ کے پاس پہنچے اور ان سے بھی یہی گفتگو کی۔ اور ان کے بھائی نے جو جواب ان کو دیا تھا وہ بھی بتایا۔ اس پر حضرت حسینؑ نے کہا۔

ابو محمد رضی عنہ کی کثرت نے بچہ کہا کہ تم سب لوگ اس وقت تک اپنے گھرؤں میں خاموش بیٹھے رہو جو جب تک یہ (معاویہ) زندہ ہیں تا (انبیاء الطوائف)

الإمامة والسياسة کے غالی مؤلف نے بھی مجھ سے کہتے ہیں کہ

نہ گھبراؤ یہ مسلمان مرد کو کسی جواب دیا اور کہا :-
 لیکن تم میں سے ہر شخص اپنے گھر
 حلف مت اچلاؤ بیعت کے اندر خاموش رہو اس وقت تک
 ما دام معاویہ حیا فاملا بیٹھا رہے جب تک کہ معاویہ زندہ
 بیعت غنت واللہ جاکھا تھا ہیں کیونکہ ان کی بیعت میں نے واللہ
 فان هلك معاویہ نظرنا بکراہت کی ہیں اگر معاویہ وفات
 وقطر تم دوا مینا وراہم پا گئے تو ہم بھی غور کریں گے اور تم
 بھی ہم میں رہ کر کام کریں گے اور تم بھی

گو یا اس غالی مؤلف کے نزدیک حضرت حسینؑ نے حضرت معاویہؓ سے بیعت نہ کی تھی حصول خلافت و حکومت کے لئے موقع مناسب کے منتظر تھے اور حضرت معاویہؓ کی وفات کے بعد ان کو کچھ عجز نہ رہا اس مسئلہ کے حصول کے لئے کھڑا نہ رہا تھا۔

غالی نا اوروں کے بیان سے اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ ابو حنیفہ نے تو یہ نکتہ قلی حضرت مسند سے منسوب کر دیا کہ اپنے بھائی حبیبؓ کا حضرت معاویہؓ سے بیعت کرنا ان کو اس وجہ شاق تھا کہ شہداء تھے کہ گویا میری ناک چاقو سے کاٹنے والا کہتے ڈالتا یا مسیحا جبراً کسی سے چیز ڈالتا۔ میں نے بھائی کی اطاعت کراہت سے کی ہے رفاطعت کے چٹا، اسی کے ساتھ بقول ابو حنیفہ انہوں نے شیطان کو فہم سے کہا :-

واذن کما نزلنا وکناک بوجہ وانشطرم ما دام هذا اب اس وقت تک سے اور بیعت بھی ہے جب تک یہ شخص (معاویہ)

الرجل حیثا فادامات نظرتا زندہ ہے انتظار کرو جب مر جائے
 ونظرتم ونظرتی
 ونظرتی انی خفت منک لمظہر غف

حضرت معاویہؓ کے زمانہ خلافت میں حضرت علیؑ کے

معاویہؓ اور حضرت حسنؓ و حسینؓ کے ساتھ بری محبت اور عزت کو برتا ہوا تھا مقررہ وظائف کے علاوہ گراں بہا عطیات دیتے جاتے اور یہ دونوں حضرات ہر سال بلا ناخدا امیر المؤمنین کی خدمت میں دمشق جاتے اور پیمانہ شریعت میں ان کے پاس رہتے۔

فلمّا استقرت الخلافة
 لمعاویہ کان الحسن بن علی
 الیہ مع الخبیث الحسن فیکرہا
 معاویہ اکرہا زاعداً
 ویقول لہما منجبا واهلاً
 یعطیہما عطاء حسن بیلداً
 وقد اطلق یوم واحد
 ماشق المند

(البیہ والنہایہ جلد ۱ ص ۱۷۱)
 علامہ ابن جریر نے متعدد گراں قدر وظائف و عطیات کا ذکر کیا ہے جو امیر المؤمنین معاویہؓ حضرت حسنؓ و حسینؓ اور دیگر بنی ہاشم کو دیا کرتے تھے۔

قدم الحسن بن علی علی
 معاویہ کے پاس دمشق آئے تو
 بجا مشورہ تم بیٹھا احد
 کان قبلی قاعطاً لہما فامنا

حسن بن علیؑ (ایک مرتبہ حضرت معاویہؓ کے پاس دمشق آئے تو ان سے ان سے فرمایا کہ میں تم کو ایسا درگاہ قدم علیہ دوں گا جو مجھ سے

الف الف ووقدا لیه حرۃ
الحسن والحسین فلجنا حما
علی النورین الف الف
مسک الخیار والہدیہ

ابن ابی الحدید نے شرح فی السلفۃ میں ان عطا یا کا ذکر کیا ہے جو حضرات
حسن و حسین و دیگر اکابر بنی ہاشم کو امیر المومنین معاویہ دیا کرتے تھے۔
لکھا ہے۔

ومعاویۃ اذل رجل ف
الارض ذهب الف الف وایسہ
دینار (اور ان متاع فالت
کان یحیی الحسن والحسین
ابن علی فی کل عام کحل
واحد منہما بالف الف درہم
وکذا الف کان یجیر عبد اللہ
بن عباس وعبد اللہ بن
جعفر۔

درج شدہ شرح ابن ابی الحدید
حضرت حسن کی وفات کے بعد حضرت حسینؑ نے دستور امیر المومنین معاویہؓ

لے یہ وظائف و عطا یا تو قس اور نہ میں سے ہوتے تھے یا اس مال میں
سے جملت کی ضرورت یا اسے فراہم ہوتا اور حق والوں کو حق دیا جاتا ہوتا
بعض اوقات حلقہ خود اپنے ذاتی حصہ میں سے انعام و شہرہ دیا
کرتے تھے۔ ان کے کیا ہے کہ معاویہؓ نے ان عطا یا کے بارے میں جو کچھ فرمایا
کی تحریروں سے کچھ لیا تھا۔

کی خدمت میں ہر سال سامعہ جو تھے اور عطا یا حاصل کرتے رہے۔
ولما توفي الحسن کان الحسن
یقد الی معاویۃ فی کل عام
فیعطیہ دینار مسک
(درج شدہ الہدیہ والہب)

اور کوا در البر خفت بیسہ فانی نے بھی اس امر کی تصریح کی ہے کہ حضرت
حسینؑ کو علاوہ ہدایا کے حضرت معاویہؓ جس لاکھ دینار سالانہ عطا کرتے
تھے وہ کہتے ہیں کہ

وکان (معاویۃ) یبعث الیہ
(الحسین) فی کل سنۃ الف الف
دینار مسک و الدنایا من کل
صنف۔

مقتل ابی عقیل (مسک)
جو اس سبب لکھا گیا ہے کہ حضرت حسنؑ کی وفات کی خبر سن کر حضرت حسینؑ کو
در فلانہ کی کوشش کی اہل کوفہ میں سے جعدہ بن بیزر بن ابی وہب نے حضرت
حسینؑ کو خط لکھا جس میں تحریر تھا۔

فان کنت تحب ان تطلب
هذا لامر فاقدم علمنا
فقد و طئنا انفسنا علی
الموت فعلت۔ (انہ الذوال قت)

کہا جاتا ہے کہ اس خط کے جواب میں حضرت حسینؑ نے کچھ بھیجا کہ تم لوگ
بر غمی سے مجھ اپنے اپنے گھر میں بیٹھ رہو جب تک کہ معاویہؓ زندہ ہیں کوئی
حسرت مت کرو اور اگر ان کا وقت آگیا اور میں زندہ رہا تو اپنی رلے سے
معلق کر دو گا۔

فان جہہ مقاد اللہ ہم حکم فانی
پس اگر اللہ کی جانب سے ان کا واقعہ

واناھی ختیت الدیکھ میرانی
(انخبار الطوال ص ۳۳۳)
پیش آجائے اور میں زندہ رہا تو
تم لوگوں کو اپنی رائے سے تحریراً مطلع
کروں گا۔

جہاد قسطنطنیہ و بشارت مغفرت

جوسے دایرانی شہنشاہیت
کا قتلے ہی قلعہ قلع
جہاد کا۔ مگر اسد مہم کی مخالفت ایک زبردست قوت رومی بازنطینی شہنشاہیت
ابھی باقی تھی امام اہل و علیہ رسول اللہ حضرت صدیق اکبرؓ کے حضرت معاویہؓ
کے بڑے بھائی حضرت یزید بن ابی سفیانؓ نے حضرت ابو عبیدہؓ ابن الجراحؓ و سفینہؓ
نا نالہ بن ولیدؓ اور دیگر امراء کو جہاد شام پر متعین کیا تھا۔ انہوں نے شام
و فلسطین و شیبہ کو فتح کیا رومیوں کو شکستیں دیں۔ حضرت یزید بن ابی سفیانؓ
کی وفات پر حضرت عمر فاروقؓ نے حضرت معاویہؓ کو ان کے بھائی کی جگہ مقرر
کیا انہوں نے خلافت فاروقیہ اور خلافت عثمانیہ میں رومیوں کو بڑی
فخسری مہم کوں میں شکستیں دیں لیکن مہم نہ قیصر (قسطنطین) پر اپنی ننگ
پیش قدمی نہیں کی گئی تھی شجاعان عرب ملک شام فتح کرنے کے زمانہ
ہی سے رومی نصرا نیت کے بعد مقام قسطنطینہ کو فتح کرنے کا خیال
رکھتے تھے۔

ان العرب منذ فقهو الشام
تحت رانی فتح القسطنطنیہ
لأنها كانت لذلك العهد
عاصمة النصرانية وكان الاسلام
لوقتها غلب علی شمالی ارضیہ
بلا شناع

رسولہ اعظم عالم اسلامؐ نے فرمایا
یزید بن ولیدؓ کو یہ فتوہ وار و
قبیلہ نامہ تم تکبیر اسلطان (

مغین کی غار جنگی کے کشاج نے حضرت معاویہؓ کی ان جہادی سرگرمیوں کو
سند سال کے لئے فتویٰ کر دیا تھا جو رومی نصرا نیت کے خلافت انہوں نے شروع
کی تھیں۔ سلسلہ میں زمام خلافت ہاتھ میں لینے کے بعد کئی سال کی متواتر جہاد
سے انہوں نے جہادوں کا عظیم الشان بیڑہ تیار کیا جو سب سے پہلا اسلامی
جنگی بیڑہ تھا۔ چنانچہ سلسلہ میں حضرت معاویہؓ نے جہاد قسطنطینہ کے
لئے بڑی اور بکری حملوں کا انتظام کیا بڑی فتوح میں شامی عرب تھے۔ خصوصاً مکہ مکرمہ
جو امیر یزیدؓ کا نائبانسیا کی قید تھا۔ ان کے علاوہ بخاری و قریشی غازیوں کا بھی دستہ
تھا جس میں صحابہ کرام کی ایک جماعت شامل تھی۔ اس فتوح کے امیر اور سچا امیر
امیر المؤمنین کے لائق فرزند امیر یزیدؓ تھے۔ یہی وہ پہلا اسلامی پیش رہے
جس نے قسطنطینہ پر جہاد کیا۔ اسی اسلامی فوج کے بارے میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت مغفرت دی تھی۔ صحیح بخاری کی کتاب الجہاد
کے باب "بنا قیل فحقال سردم" یعنی رومی عیسائیوں سے جہاد میں جو
ذکر فرمایا گیا ہے، اس کی یہ حدیث ہے۔

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اول حیش من اتقی اخذون
مدنیہ قیصر مغفور لہم
(صحیح البخاری طبع مصر)
مطبوعہ دار المعانی ()
جنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
اقت کی پہلی فوج جو قیصر کے مشہر
مدنیہ قیصر مغفور لہم (قسطنطینہ) پر جہاد کرے گی ان کے لئے
مغفرت ہے۔

شرح صحیح بخاری علامہ قسطلانیؒ نے "مدنیہ قیصر" کی تفسیر کیا کہ یہ
کوں سے مراد رومی نصرا نیت کا بعد مقام قسطنطینہ ہے پھر اس حدیث کے
حاشیہ پر لکھا ہے۔

کان اول من غن امیدیہ
قیصر میزید بن معاویہ و معہ
جماعۃ من سادات الصحابة
کان کساسترا دات صحابہ مثل ابن عمرؓ
ابن عباسؓ و ابن زبیرؓ و ابو الجہادؓ

وامن الشرائع والی الجود اور ایک جماعت بحق

الانصارى ورضی اللہ عنہم

عاشیہ رضی اللہ عنہا صریح بخاری

مطبوعہ دار الفکر دبی ۱۳۳۳ھ

علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں شرح بخاری میں تشریح کیا ہے کہ حدیث حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے فرزند امیر بن ابی سفیان کی منقبت میں ہے ساتھ ہی محدث ابیہلبل کے یہ قول ہے۔

قال المصنف في هذا الحديث

منقبة لمعاوية لا تنافي

اقل من غير الجحد وينقبة

لولد لا انصاف اول من غفل

سند بئس قبيح

عاشیہ رضی اللہ عنہا صریح

و تخطیہ پر جہاد کیا ہے

مؤرخین نے بیان کیا ہے کہ سات سال متواتر رومیوں کے خلاف مسلمانوں

کی کجسوی دہری جہادی سرگرمیاں جاری رہیں جن میں امیر بن ابیہلبل نے کاروائی

نمایاں انجام دیئے اس حدیث کے پہلے فقرے میں مجرم صادق علیہ الصلوٰۃ والسلام

کا یہ ارشاد بھی حضرت امیرؓ کے عظیم عبادہ میں الصامت سے

فرمایا ہے جس کے گھر آنحضرت صلی علیہ وسلم نے قبول فرمایا تھا اور

بجانب خواب حضرت معاویہؓ کے بھائی جہاد اور جہاد و تخطیہ کی کیفیتوں کا

انکشاف ہوا تھا۔

اول حدیث من ائمتی یغفرن

الجمہ قد اجابوا

رضی اللہ عنہما صریح

علامہ ابن حجر نے فتح الباری میں تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں اس لئے

وجبت لهم هذه الحجة" وفتح الباری میں شرح بخاری میں یعنی ان

رسم قاتلوں کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ شرح الاسلام ابن تیمیہ

نے مسیح بخاری کی حدیث جہاد و تخطیہ کو منسلک کرتے ہوئے

لکھا ہے۔

و اول حدیثی خبراها داعی

تخطیہ تخطیہ کان امیر

میزید والحیث عدد

معین لا مطلق وشعور المغفرة

لاحد اهل هذا الحديث اقوى

ويقال ان ميزيدا انما

غنى القسطنطينية لاجل

هذا الحديث

روى في منهاج السنة

علامہ ابن حجر نے بھی ہے کہ حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا علیہ

وسلم سے یہ مسئلہ کہ جہاد کے غازیوں کے لئے جنت واجب ہوگی عرض

کیا رسول اللہ دعا فرمائیں کہ میں بھی ان میں شامل ہوں آپ نے فرمایا

کہ تم ان میں شامل ہوگے جہاد حضرت معاویہؓ نے جب جزیرہ قبرص پر جہاد کیا

وہ اپنے شوہر کے ساتھ ان جہاد میں شرکت فرمائی وہی وقت میں مسیح دوسری تخطیہ

کے غازیوں کی مغفرت کی وجہ سے دعا مست کی تو آپ نے فرمایا تم ان میں

نہیں ہوگے۔ علامہ ابن حجر نے فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا ذکر ہم دلائل البیوت

کے طرز سے کرتے ہیں وقت قد کسرنا هذا مقربا فی کمال

الدیوت۔

روى في منهاج السنة

اس حدیث میں ہیں دو اسلامی لشکروں کے غازیوں کے لئے وجوب

جنت و مغفرت کی پیش گوئی لسان نبوی سے ہوئی کہ کتاب الجہاد میں مسیح بخاری کتاب

الامارة للشيخ مسلم

پہلے اسلامی پیش حضرت معاویہ کی قیادت میں تھا اور دوسرا ان کے فرزند امیر مروزیہ کی سرکردگی میں۔

امیر مروزیہ کی اس فوج میں حبیبہ کہ ابھی ذکر ہوا بڑے بڑے صحابہ کرام بھی حضرت ابو ایوب انصاریؓ اور امیر بان رسولؓ کی سرکردہ لشکر بن عمرؓ عبداللہ بن عباسؓ کے علاوہ ابن زبیرؓ اور حسین بن علیؓ بھی شامل تھے۔ علامہ ابن کثیرؒ نے حضرت حسینؓ کی مشرکت چبا و کشتن ظنیہ اور امیر مروزیہ کے ساتھ اس فوج میں حضورؐ کی جگہ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔

كان الحسين في ديار معاوية حسين بن رسال معاوية بن حشام بن معاوية في كل عام فيعطيه دية كما اكرم كرتے تھے وہ ان کو عطیہ دیتے اور ان دکان فی الجیش الذی فی غمر والقسطنطنیہ مع ابن معاویہ میزید۔

والہدیہ والہنا یہ جلد ۱ ص ۱۷ شیعہ مورخ مسیحیوں نے اہل حقؑ تاریخ عربؑ امیریؑ ابن عمرؑ میں بھی حضرت حسینؓ کی مشرکت جہاد قسطنطنیہ کا اعتراف کیا ہے۔ مورخ اسلام علامہ مروزیہؒ نے بحوالہ ابن عساکرؒ لکھا ہے کہ وقت الحسین علیؓ معاویہؓ وغیرہ القسطنطنیہ مع میزیدؓ یعنی حسینؓ حضرت معاویہؓ کی خدمت میں آئے اور امیر مروزیہؓ کے ساتھ جہاد قسطنطنیہ میں شریک ہوئے (ص ۲۷)

اسی جہاد کے دوران حضرت ابو ایوب انصاریؓ کی وفات ہوئی۔ اسی وقت آپ کی عمر اسی سال سے متجاوز تھی۔ اس پر مسمیٰ میں آپ نے اپنے دور دراز مقام پر جہاد میں مشرکت حدیث نبویؐ کی بشارت مغفرت کی وجہ سے تھی۔ جب آپ کا آخری وقت آپ پہنچا آپ نے امیر عساکر امیر مروزیہؓ کو وصیت کی کہ سب اچانہ سرزمین عدد میں جی دور کے پاس سکونے جا کہ

دفن کرنا۔

فتح البیہ والہنا یہ

مسلمانوں کو میر اسلام پہنچانا اور یہ حدیث سننا جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سنی ہے۔ ارشاد مبارک ہے۔

من مات دلا یشہدک یا للہ شہدا جعلہ اللہ فی الجنة شہید ذکرنا تھا ان سے جنت غیب کر دی گئے۔

امیر مروزیہؓ نے ان محترم صحابیؓ رسولؓ کے جنازہ کی پیشانی اور حسب وصیت قسطنطنیہ کی فنیل کے پاس دفن کیا جہاں اب آپ کا مالی شان مزار اور اس کے متصل مسجد واقع ہے۔

وكان (ابو ایوب انصاریؓ) اور ابو ایوب انصاریؓ (م) یزید بن معاویہ کے لشکر میں شامل تھے اور آپؓ والہیہ ادس وھوال الذی اپنے معذرت کی وصیت بھی یزیدؓ کو کی تھی یزیدؓ ہی نے ان کے جنازہ کی صلی علیہ (الہادی والہنا یہ) فتح ۱۷

نہا ہے کہ تمام مسلمانوں نے جو امیر مروزیہؓ کے لشکر میں شامل تھے بشمول حضرت حسینؓ جنازہ کی نماز میں باجماعت امیر مروزیہؓ مشرکت کی اور امیر بان رسولؓ کی قبر میں شریک رہے۔ بدلی جیسے شیعہ مورخ کا بھی یہ بیان ہے کہ۔

«ابو ایوب انصاریؓ کی وفات اس سال ہوئی جب یزیدؓ بن معاویہؓ نے اپنے والد کی خلافت کے زمانہ میں قسطنطنیہ پر جہاد کیا تھا» (رج ۱۳ ص ۱۷)

ایک دوسرا شیعہ مورخ و مولف ناسخ النصار (جہاں بکھتا ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاریؓ نے جہاد قسطنطنیہ میں امیر مروزیہؓ کے لشکر میں وفات پائی اور امیر مروزیہؓ ہی نے ان کی تدفین کا انتظام کیا یہ بیان کرتے

ہوئے کہ چوں الہیہ تھے درگشت یزدیہ سوار شد و جہش با و سوار شد در عشق
اور انشا بہت نمودند وہیں کہتا ہے کہ امیر یزدی نے رومی عیسائیوں کو خطاب
کر کے ہرے فرمایا تھا۔

یا ہاھل القسطنطنیہ هذا
رجل من اصحابنا صاحب حق
تبتا و قد دفنا حیث مت دون
دعوا للہ لیس تعرجتم لہ
لاھدین کل کئیسة فلا یمن
الاسلم ولا یضرب ناقوسنا
العرب لیکلک کتاب دوم و
ناسخ التوریک

امیر شکیب ارسلان نے کتاب "حاضر العالم الاسلامی" کے حقیقتاً
نیر عنوان "محاورات العرب القسطنطنیہ" میں طبقات ابن سعد کے حوالے سے
لکھا ہے۔

ولما مرض ابو الیقین
اتاه فینعید بن معاویہ
لیعود فقال حاجتک
قال بلعمر حاجتی انا
مت فامرک فی شرمج
فی ارض عدد و ما وجدت
مساغاً فاذا المرشد مساغاً
قاد فقی ثم ارجع فلما مات
دکب بہ شرمج سامیہ
فما مرض البعد و ما وجد
مساغاً شرمج فیت شرمج

ان ابو الیقین قال لیزید بن
معاویہ حسین دخل علیہ
اقربى الناس منى السلام
وساخذ ثمک بعد فی سبعین
من رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم یقول من مات کا
یشرف یا للہ شیخا دخل
اجتہ حدث یزید الناس
یما قال ابو الیقین و توف
ابو الیقین عام غن امیر یزید
بن معاویہ القسطنطنیہ

فی خلافة ابیہ ست۶۵
صلی علیہ یزید بن معاویہ
و قد برہ باصل حصن القسطنطنیہ
یا ضرب السروم ان السروم
یتعاهدون قسیرہ
و یتر و روت و لیستقون
بہ اذا تخطوا

(مساغاً بحال القیامات ابن سعد)

کے جب آئے راہ نہ پائی تو ان
کو دفن کر دیا اور لوٹ آئے حضرت
ابو الیقین نے اس وقت جب یزدی
ان کے پاس آئے تھے ان سے کہا
تھا کہ میں مرچاؤں تو میرا اسلام لوگوں
کو پہنچا دینا۔

اور میں تم لوگوں سے وہ حدیث بیان
کرتا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے سنی ہے۔ آپ نے
فرمایا "جو شخص اس حالت میں فوت
کرے کہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ
کرتا ہو تو وہ جنت میں داخل ہوگا"
پس (امیر یزدی نے) لوگوں سے
وہ باتیں بیان کیں جو (حضرت
ابو الیقین نے) فرمائیں ان کی وفات
اس سال میں ہوئی جب امیر یزدی
بن معاویہ نے قسطنطنیہ پر اپنے
والد ماجد کے زمانے میں جب ادا
کیا تھا۔ یزدی بن معاویہ ہی نے
ان کے جنازہ کی مساز پڑھا لی۔
ان کی قبر قسطنطنیہ کے قلعہ
کی قبیل کے پاس ہے اور رومی
ان کی قبر پر حاکم عید کرتے ان
کی زیارت کرتے اور زمانہ
قوت میں ان کے وسیع پیمانے پر

دعائیں مانگتے تھے

جباً دقتطنینہ میں سپر سالار لشکر امیر یزید نے حسن اتمام اور قاتی شجاعت و شہامت کا ثبوت دیا اور امتیازی وجہ حاصل کیا۔ جس کی بنا پر مہلت کی طرف سے "فتحی العرب" و عرب کے سرور نام کا خطاب پایا۔ امیر یزید نے بھی عرب کے سپہ مشرکین میں جنہیں یہ خطاب دیا گیا۔ امیر یزید کے اس خطاب "فتحی العرب" کو تو پروفیسر حق نے بھی تسلیم کیا ہے۔

صفحہ ۲۷۲ مہر ی آفت دی عربیں

امیر یزید نے متواتر کئی سال عیسائیوں کے خلاف جہادوں میں کور پائے نمایاں انجام دیتے تھے۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی علیہ الرحمہ اپنے مکتوب میں لکھتے ہیں:-

یزید کو متعدد معاصرین جہاد میں بھیجے اور جزائر کعبہ سرائیں اور بلاد ہائے ایشیائے کوچک کے فتح کرنے میں کمر خود استہیل و قسطنطنیہ پر بری افواج سے حملہ کرنے و فوجوں میں آزمایا جاسکا تھا۔ تاریخ مشاہدہ کے معاصرین غلبہ میں یزید نے کار ہائے نمایاں انجام دیتے تھے۔ خود یزید کے متعلق بھی تاریخی روایات مبالغہ اور آپس کے تحائف سے خالی نہیں۔

دکتر بات جلد اول ۲۴۷-۲۴۸

۱۰۔ یہ فتح قسطنطنیہ سے پہلے کی بات ہے سیدنا ابوالوفیہ کی قربان اصداری نے دیکھی تو اختلاف دین کے باوجود آپ کے وسید سے حاجت باری کی دعائیں کیں اور اللہ نے ان کی دعائیں مستجبتیں۔

امیر یزید نے تین مرتبہ امیر حج کی حیثیت سے حج کیا اور لوگوں کو حج کرایا

۱۱۔ امارت حج

حج بالناس میں یحییٰ بن معاویہ یزید بن معاویہ کے ساتھ ۳۵ھ میں فتنہ احمدی و خمیس و شہین اور ۳۶ھ میں لوگوں کو حج کرایا امیر امیر و خمیس و شہین و شہین و خمیس حج کے فرائض ادا کئے۔ (حدیث ۲۲۷ الہدیہ وانہار)

مورخ اسلام علامہ ذہبی تاریخ اسلام و طبقات المشاہیر و اعلام میں بھی لکھتے ہیں کہ امیر یزید نے ان تین سالوں میں اپنی ساتھ ۳۵ھ اور ۳۶ھ میں امیر حج کی حیثیت سے حج ادا کئے۔ (وسائل حج)

شیخی مفتح طبری نے بھی امیر یزید کے امیر حج ہونے کا ذکر کیا ہے ساتھ ہی کے حالات میں لکھا ہے:-

و حج بالناس فی هذا السنة یحییٰ بن معاویہ (مکہ ملنا طبری۔ طبع مصر) مدنی و سیاسی دونوں حیثیتوں سے منصب امارت حج منصب جلیل تھا۔ فتح محمد دست ہم کے بعد ہی سرفہرین منصب جلیل ان حضرت علی انصاری علیہ السلام نے حضرت ابوجبر صلی علیہ وسلم کو فوضت ہندیا سرفہرین میں ہجرت کے بعد آپ نے پہلا اور اپنی حیات طیبہ کا آخری حج ادا کیا جو حجۃ الوداع کہلاتا ہے۔ اس میں آپ ہی امیر حج تھے آپ کی وفات کے بعد خلفائے عباسی مسند کی بیرونی کی یعنی امیر یزید ہوئے اور انہیں نابینوں کو بھیجے جو علم و فتوے اور فن خطابت میں شاندار رکھتے راشدین میں سے حضرت صدیق اکبر حضرت عمر فاروق و حضرت عثمان ذی النورین اپنے اپنے عہد خلافت میں تقریباً ہر سال حج کے لئے تشریف لے جاتے۔ امیر حج کے فرائض ادا کرتے، اطراف و اکناف عالم اسلامی سے جو مسلمان حج ادا کرنے مجتہد ہوتے وہ خطابت امارت حج سے مستفیض ہوتے تھے۔ محمد باقر کے ساتھ و فتویٰ ضروریات کلیہ پر بدائین اور معتدلتیں ہوتیں۔ پھر حضرت ساجدین سے مان تھیں کرتے۔ ان کی غایتیں و مشاہداتیں رفعت کرتے غلیظہ شہید مظلوم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی لکھی ہیں جب بولائیں تو کے محاصرہ کر رکھا تھا۔ آپ نے حضرت ابوالوفیہ

وایشان کو امیر جو حکمران کے ہوا علی علیہ السلام کو مدینہ منورہ کو کرکٹ کو اپنا مستقر بنایا خاص اس لئے ظالم میں نہ کوئی کیا اور نہ کہیں امیر کے کے مستورین ادا کئے اور دان کی اولاد والہا نے لڑائی کرکٹ میں شریعت ابو احمد موسیٰ کو بویہ کے زمانہ تسلط میں امامۃ الخلیفہ کا عہدہ دیا گیا تھا۔ امیر المومنین حضرت دعا و بیٹے نے برائت منکر و مرتبہ امیر کے کے فراتس ادا کئے۔ حج معاویہ یا الناس فی ایام خلافت صدیقین (ص) سراج الدین (ناہیہ) پھر ان کے نائبین میں سے ان کے لائق فرزند امیر بن یزید بن سال متواتر امیر رہے۔

ان دن سالوں میں سے آخری سال حبیب امیر کے حکمیت سے امیر بن یزید و شوق سے مجاز آئے۔ تو انھوں نے حضرت حبیب کی بیٹی یعنی حضرت عبداللہ بن جعفر الدیلمی کی نور و بدستہ آہم نے نکاح کیا و ملازمہ امیر الانساب ابن حزم اس بختہ کے اعتبار سے امیر بن یزید حضرت حسین کے بیٹے کے بیٹے کے بیٹے کے اعتبار سے ان کے بیٹے بنی ہوئے تھے یعنی حضرت حسین کی زویرہ و ملازمہ آہم والوہی ابکر بن اسیر حضرت دعا و بیٹے کی بیٹی یعنی بدستہ بنت ابوسفیان کی دخت تھیں۔ و بدستہ بنت ابوسفیان و بیٹی بنی ان دونوں سالہ بیٹی اور شہر و داسا و کے تعلقات حضرت حسین کے خرورج سے پہلے بہت خوش گوارا و اس و بخت کے رہے۔ دیگر صحابہ و کامرین و دینا کے طرح حضرت حسین سے بھی جہا و قسطنطین کے نام میں جس کی بدست قوی آہم نے چار ماہ کی تھی، اپنے امیر عساکر کی قیادت میں پنج و دتہ نمازین ادا کیں۔ پھر ان تین سالوں کے دوران ان کی امارت راج میں مناسک حج ادا کئے۔ ان کے تعلقات سے اور تمام حاجیوں کے ساتھ ان کے پیچھے نمازیں پڑھیں۔ امیر بن یزید کی ولایت عہد سے پیشتر اور اس کے بعد بھی وہ ہر سال دمشق جاتے۔ عزیزوں کی طرح امیر المومنین دعا و بیٹے کے پاس مقیم ہوتے اور وفات و عطایہ کی پیشین ہمارق حاصل کرتے رہے۔

اسی زمانہ میں امیر بن یزید کی ولایت عہد کا مسئلہ پیش ہوا۔ حضرت معتمد بن شیعہ بنیہ قریب صافی بنیہ نے جو کہ پیش کی کہ امیر المومنین بنیہ و ولید بنیہ کا اشتہام کرنا کہیں اس کے لئے انھوں نے امیر المومنین وقت فرزند بنیہ

کا نام پیش کیا۔ جنہاں تک بڑی کی اہلیت و قابلیت کا سوال ہے ان کے عہد میں سب کے نزدیک مستحق تھے۔ میں نے بھی پیش کی اس خیال سے پیدا چوری تھی کہ ان کے خلاف کرکٹ سے بیٹے کی طرف منتقل کرنے کا رواج مذہباً ہے اور جو کام منسلک تھے کے تحت کیا جا رہا ہے، و اصول دین جس کے اس لئے حضرت دعا و بیٹے جنس پستان امت یہ کیے گوارا کرکٹ تھے کہ اس بارے میں پوری امت سے استصواب رائے نہ کریں۔ چنانچہ اس تحریک پر بغور کرکٹ کے لئے آپ نے شرط رکھی کہ تمام ولایتوں کے نمایندگان جمع ہوں اور بحث کرکے اپنا متفق فیصلہ دیں۔

یہ اجتماع ہوا جس میں ہر خیال کی نمائندگی تھی۔ عراقیوں کو بھی بلایا گیا تھا۔ کیونکہ عراق ہی تھے جنھوں نے ولایت عہد کے لئے بنیہ کا نام پیش کیا۔ ان میں سے بعض نے مخالفت تقریریں بھی کیں۔ کہیں نہ کہ اس اہم فیصلہ کی بعض تفصیلات درج ہیں۔ امام ابن قتیبہ کی طرف جو کتاب حفظ منسوب ہے یعنی "الامامۃ و النبیۃ" ۱۷۱ میں بھی یہ تفصیلات ملتی ہیں۔ سفاری اکثریت کا فیصلہ تھا کہ امیر بن یزید ہی کو ولید بنیہ تسلیم کیا جائے۔ الامامۃ و النبیۃ ۱۷۱ میں بھی کوئی ایسی بات نہیں ہے۔ یہ اندازہ لگانا چاہئے کہ امیر بن یزید کی صلاحیت و قابلیت اور عدالت پر کسی طرف سے سخت پسینی کی گئی ہو۔

اس فیصلہ کن اجتماع کے بعد امیر المومنین دعا و بیٹے کی طرف منسلک نہ ہونے کیونکہ کتاب کو اطلاع تھی کہ بعض قریش شخص نہیں ہیں۔ اگرچہ حضرت علیؑ نے جہ سے مدینہ کو چھوڑ کر کوثر کو مستقر بنایا تھا۔ اور اس کے بعد دمشق کو یہ عربیہ حاصل ہو جانے کے بعد حرمین شریفین کے باشندوں کا اہل نقل و حرکت کا وہ اختیار ہی حق جا رہا تھا۔ ہر حضرت شیعہ بنیہ و ابو بکر و عفرہ کے عہد میں تھا۔

لیکن حضرت دعا و بیٹے نے فتنہ کیا کہ سب تک وہاں کے باشندے بھی متفق نہ ہوں گے۔ یہ فیصلہ نافذ نہ ہوگا۔ بعض مومنین نے نکمے کے کہ حضرت دعا و بیٹے نے سلمیٰ کہیں لئے اختیار کیا تھا۔ کچھ دبیات کے موقع پر اس مسئلہ میں کمیونی حاصل کرلیں۔ سب لوگوں نے اس فیصلہ کا یہ فرقہ کیا اور امت کے مصلح کے تحت اس کی منظور دی۔ دے دمی امیر المومنین بنیہ کو یہ شرط حاصل ہے کہ کیا استصواب ان کے لئے ہوا۔

خلافت اکریت کی رائے اختیار کی ہے مثلاً غزوہ امدیہ آپ کی رائے تھی کہ مدینہ
 میں میں موجود نہ رکھنا رکھنا کا مقابلہ کیا جائے۔ یہی رائے حضرت صدیق اکبرؓ کی بھی تھی جو
 نوحہ ان شوق جہاد و شہادت میں سرشار تھے اور بعض دوسرے حضرات وہ باہر
 نکل کر مقابلہ کرنا چاہتے تھے۔ صاحب و حق نبیؐ نے جو ہوا یا مال اپنی آنکھوں سے دیکھ
 رہے تھے۔ اکثریت کی رائے کی پیروی کی گیا اس کے بعد بھی کسی شخص کو یہ حیثیت
 دی جاسکتی ہے کہ امت کی اکثریت کے فیصلے اور عمل کے خلاف اس کی رائے کو حق اور
 اکثریت کی رائے کو باطل قرار دے دیا جائے؟

کتب تاریخ و سیر و رجال کے معارف پر دیکھا جاسکتا ہے کہ امیر نیریز کی ولایت
 عبد کے فیصلے کے بعد یہ سب حضرات خاص کر حسین بن علیؑ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ
 پر متبرضا بن ہر سال امیر المومنین حضرت معاویہؓ کی خدمت میں دمشق جاتے غزنویوں
 کی طرح ان کے پاس مقیم رہتے اور وفات و عطا یا اگر انقدر رقم حاصل کر کے واپس
 آتے۔ اس سے کہ ظاہر ہوتا ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی طرف اختلاف کرنے
 کی نسبت باطل ہے۔ آپ کا موقف ظاہر و باہر ہے نہ کہ امیر نیریز کی علمی قابلیت اور
 نیکو کاری کا حوالہ دینے والا نظر میں کر سکتے تھے۔ یہی حضرت حسین بن علیؑ کو یاقوت خلوت
 نے بھی ولیہدی کی بیعت کرنی تھی۔ جدید کہ ان کے اس طرز عمل سے ثابت ہو سکتا ہے کہ
 وہ حضرت معاویہؓ کی ولایت تک ہر سال دمشق جاتے تھے۔ اگر اختلاف تھا بھی تو
 اختلاف رائے کی حد تک تھا۔ ربا بعد ان کی رائے بدل گئی۔

ولایت ہمد کے سلسلے میں کثرت میں نے یہ فقہا پیدا کیے گئے اس وقت صحابہ کرامؓ
 میں صرف یہ کافہ بزرگ ہی حیثیت تھے۔ بعد ازاں ابن ابی بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و عبداللہ بن عمرؓ
 عبداللہ بن عباسؓ عبداللہ بن زبیرؓ و حسن بن علیؑ ان کے علاوہ باقی مساب امت
 علوم الناس پر مشتمل تھے۔ حالانکہ اس زمانہ میں ادیبی بلند و مرتزا بہ ستیان
 اصحاب بیعت عقبہ شتر و مشتر ۱۰ اصحاب بدر اصحاب بیت رضوان اور دیگر
 معروف صحابہؓ کی موجود تھیں۔

راقم الحروف نے اپنی معیول تاریخ میں ایسے حوالے سو صحابہ کرامؓ کا مختصر آ
 تذکرہ لکھا ہے جو امیر نیریز کے ولایت ہمد و ہمد کے وقت یکم بعض اس کے بعد

تک بقایا تھے۔ اور ان میں سے کسی نے بھی مطلق کوئی اختلاف نہیں کیا تھا۔ ابن جابر
 القدر صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں حضرت سعیدؓ اور حضرت ابن الزبیرؓ کے اختلاف کا
 کیا مقام تھا اور کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں کیا مقام
 مقبول کیا جاسکتا ہے۔ عبداللہ بن ابی بکرؓ کی بیعت خلافت سے سات سال پہلے دینی
 پانچ تھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ و عبداللہ بن عباسؓ نے طیب خاطر بیعت کی تھی۔
 اور اس پر مستقیم رہے۔ باقی رہے حضرت حسینؓ اور ابن الزبیرؓ کو کیا ان حضرات کا
 اجتہاد ایسا درست ہو سکتا ہے کہ جلد صحابہ کرامؓ کے موقف پر غلبہ کیا جائے؟

اہل علم جانتے ہیں کہ حضرت سعیدؓ کی عرفات بنوی کے وقت دس برس کے قریب
 تھی۔ اور ابن الزبیرؓ کی تودس برس کی اس طرح کو غلبہ کے لحاظ سے بعض سنان کا
 شمار صحابہ میں کر لیا جائے سنان کا صحابہ کے مقابلے میں ان حضرات کو بہتر رکھا
 جاسکتا۔ جنہوں نے قبل مسی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہربا برس گزارے اور دین فہم
 کرنے میں آپ کے تربیت پر توجہ کی ظاہری اور باطنی قریبیاں دیں تاکہ باریک و قدور
 سے انہیں بشارت ملی کہ وہ سب خلافت کا کائنات اور اللہ تعالیٰ

ابن خلدون نے اپنے مشہور کتاب "مقدمہ" میں ولایت اہمد کے بارے میں بحث
 کرتے ہوئے لکھا ہے کہ۔

"تمام صحابہ کرامؓ ولی ہمدی کے حجاز پر متفق تھے اور اجماع پیدا کہ معلوم ہے

۔۔۔ کہ حجت شرعی ہے اس امام اس معاملہ میں نہیں ہو سکتا۔ اگر یہ وہ

یہ کہ ردوائی اپنے باپ بیٹے کے حق میں کیوں ذکرے اس لئے کہ جب اس

کی غیر انجائی براس کی زندگی میں اس شمار سے حکومت کے بعد خود پر اوٹا

اس پر کوئی الزام نہیں آتا جاسے بعض لوگوں کی رائے ہے کہ باپ اور بیٹے

کو بعد بنائے نہیں امام کی بیعت پر شرط کیا جاسکتا ہے اور بعض وقت بیٹے

کے حق میں رائے دیکھتے ہیں مگر جن ان دونوں سے اختلاف ہے ہمدی

رائے میں کسی صحت نہیں ایسا امام سے بدگمانی کی کوئی وجہ نہیں ہے خاص کر

ایسے مواقع پر کہ جہاں ضرورت اس کی داعی ہو۔ مثلاً کسی مصلحت کا تحفظ
 یا کسی مفہوم کا اظہار اس میں معترض ہو تب تو کسی طرح کے موطن کی کوئی

جب سترہ برس تھے اس وقت امیر المومنین معاویہؓ کی وفات کی خبر سترہ مغفرہ آئی، حضرت عیسیٰؑ کے چچا حضرت عبداللہ بن عباسؓ وہاں موجود تھے مورخ بلاذری نے الدہلوی کی سند سے حضرت عامر بن مسعودؓ کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ وفات کی خبر سترہ لوگ حضرت ابن عباسؓ کے پاس گئے اس وقت ان کے پاس ۳۰ کچھ لوگ بیٹھے ہوئے تھے۔

فَقَالُوا يَا اَبْنَا الْعَبَّاسِ حَيَاةُ الدَّرِيدِ
بَعُوثُ عَادِيَّةٍ فَخُصِمَ طَوِيلٌ ثُمَّ خَالَ
اَلَهُمْ اَرْسَحُ لِعَادِيَّةٍ لِمَا وَاَلَلَهُ مَا
كَانَ يَجُلُ مِنْ قَبْلِ وَلَا يَأْتِي بَعْدُ
يُخْلِدُ اَزْوَاجَهُ يَزِيدُ لِمَنْ مَالُهَا
اَهْلُهَا فَالْزَمُوا حِجَابَ لَمْ يَدْعُوا عَطْوًا
طَاعَتُهُمْ وَبَعِثَهُمْ قَالَتْ تَبَيَّنَ
كَتْلُ الْاَنْبِيَاءِ اِنْ جَاءَهُمْ سَوَّلَ خَالِدٌ
اَلْعَاصُ وَهُوَ عَلَى مَكَّةَ يَدْعُو
لِلْبَيْعَةِ قَمَحِي قِيَامِ
رَمَتْ اِلَاحُ الزَّالِجِ قَسَمَ ثَانِي كِتَابِ
اِسْتِثْبَاتِ وَالْاَشْرَافِ بِلَاذَرِي
مَطْبُوعٌ بِمِدْرَاسِ

مورخ بلاذری کی مندرجہ بالا روایت کو الامام ابو اسحاقؒ نے خالی موقوف نہ
تغیر الفاظ کا کھنکھایا ہے۔ راوی کا نام بھی عامر بن مسعودؓ اچھے کے لئے ہے مسعود بن مسعودؓ
کیا ہے، روایت میں بیان کیا ہے کہ جب راوی نے حضرت معاویہؓ کی وفات کی خبر
حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو یاد کر سنا لی ہے اس وقت وہ کھانا تناول کرنے کے
لئے چند مہمانوں کے ساتھ بیٹھے تھے کہ خبر وفات سننے ہی کی سترہ جوان اٹھ اٹھ اٹھ

کچھ درخشاں پوش رہے عیسیٰؑ ہمارے
اِمَامُ اللّٰهِ مَا كَانَ كَمَنْ كَانَ قَبْلَهُ وَلَمَّا
يَكُنْ يَدُكَ مَكْمَلَةً اَللّٰهُمَّ اَنْتَ
اَرْسَحُ لِعَادِيَّةٍ دِيْنًا وَفِي بَنِي
عَمْرُو لَزَالَتِ لَبِ مَعْتَرِ
اَشْتَدَّ رَابِعًا اَقْتُلْ مَا حَبِثَهُمْ
غَيْرِنَا وَقْتُلْ مَا حَبِثَنَا عَدُوَّهُمْ
اَعْدَاؤُهُمْ بِنَا اَللّٰهُمَّ اَلْاَيْدِي
مُثَلَّنَا وَمَا اَعْدَاؤُنَا بَهُمْ اِلَّا اَنَا
لَا تُجِدْ مَخْلَعَهُمْ وَذَلَّ اللّٰهُ اِنْ بَنَهُ
لِحَيْرَةٍ اَهْلِهِ اَعْدَاؤُهُمْ
يَا غَلَامُ!... حَتَّى جَاءَهُ رَسُوْلُ
خَالِدِ بْنِ الْكَلْبِ اَتَى اِبْنَ عَبَّاسٍ
اِنْ اَطْلُقَ بَنِي دَلِجِ

دستار چ بیچ اولی سترہ

لیکن واللہ وہ دسما و بیچ ہاں لوگوں جیسے
تو نہ تھے جو ان سے پہلے گزر گئے مگر ان کے
لہجہ ان میں بھی یقیناً کوئی نہیں! اللہ
معاویہؓ پر اپنی رحمت و سب سے بخیر ہو
اور عباسؓ کے چچا کے مشرک (توبہ بخیر بنی عباس)
میں وہ بڑے بڑے فاضل و دانشور تھے
ان میں اور ہم میں جھگڑا بھی رہا ان
کے صاحبِ دینی عثمانؓ کو عباسؓ کے کسی
خیر سے قتل کیا اور عباسؓ صاحبِ دینی
علیؓ کو ان کے کسی خیر سے۔ اگرچہ ہم
سے ان کی جنگ معنی مگر ہم جیسا وہ
جہاد میں گئے اور ان میں عباسؓ پاسکیں
گئے۔ اور واللہ ان کا فرزند عثمانؓ بڑا
یقیناً اپنے خاندان میں نیک اور چار فزینہ
ہے۔ ہاں اسے لڑنے کا لائق و درجہ ان
جب اٹھا وہاں کا لہجہ ان میں (وہاں کہہ دینا)
کو قاصد حضرت ابن عباسؓ کے پاس
آیا کہ جیلے دآپ گئے اور بیت کی۔

منازع سے ثابت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ مع دیگر اعیان بنی ہاشم کے
سالہا سال تک بلاناقد و ملحق جاتے۔ امیر المومنین حضرت معاویہؓ کے پاس بیٹھتی
مقیم رہتے۔ اس طرح امیر مزیل کے حالات و تذکرہ سے بخوبی واقف تھے اور اپنی اس
واقف و اذیت سے انہوں نے امیر مزیل کو صاحبِ دین و تدبیر کا رشتہاں بنا دیا۔ بلا تامل و لطیف
خاطر خود بیت کی اور دوسروں کو بھی اطاعت و بیعت کی ترغیب دی۔ اسی طرح حضرت
علیؓ کے صاحبزادہ حضرت محمد بن الحنفیہؓ نے جو بیٹے علم و فضل میں شان اتمیا در رکھتے تھے۔

انہوں نے بھی امیر زیدؓ کی شہادت کی، صوم و صلوات کی پابندی اور سنت نبویؐ کی پوری
کرنے کا کمران اٹھائیں کیا تھا۔

وَقَدْ حَقَّقْتُ رِوَايَةَ وَقْتُ مَدَنِي
قَوْلَهُ صَوَابًا عَلَى الصَّلَاةِ وَحَقَّقْتُ
لِخَيْرِي بِأَنْ عَنِ الْعَقْدِ مَلَأَتْهَا
لِلْمَنْتَ وَتَمَلَّكَ الْعِلَاءُ وَهَلْبَةُ

پوری کرنے والا پایا ہے۔

مجالس علیؓ
اسی زمانہ خلافت میں امیر زیدؓ کی شہادت پر مع سعید و مشق میں غز
پڑھتے تھے خاص کر امیر المؤمنینؓ جو نے کی حقیقت سے توجہ دینے
کی نمازوں کی تو ظاہر ہے کہ خود امامت کرنے والا میدانے نماز میں نہیں علیؓ کی شہادت
فقد و اجارہ کے خلاف وہ علم الانساب میں ان کو خاص مہارت تھی ایک مرتبہ بنو ہاشم
کا ایک وفد ان کی خدمت میں حاضر ہوا ان کے قبیلے کے بعض دیگر قبیلے کا انساب
معدن عدنان سے کہنے لگے تھے وفد کو اس نظر پر یہ اختلاف تھا اس سے وہ اس
مسئلے کے تقاضے کے لئے غلیظ وقت کی خدمت میں باہر شام سے حاضر ہوئے تھے
کا دن تھا۔ اس وقت امیر زیدؓ مع سعید و مشق میں بعد فراغت نماز جلس علمی منعقد فرمایا
تھے۔ یہ وفد وہیں پہنچا یہاں صاحب نعمت تاریخ الامینؓ نے اس کو یاد کر کے ہوسے
لکھا ہے۔

فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ قَضَاةً وَخَصَمًا
مُتَدِيدًا وَانْكَرَ وَأَزَالَ لَكَ اُشْدَ
الْاَمْكَا رِجْتَدَ وَأَوْدَا جَمْعًا وَانْكَرَ
وَجَدُوا مَسْجِدَ دِمَشْقَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
عَلَى يَتَرَمِيمٍ

روایت حدیث
امیر زیدؓ کی تاریخ میں ہے، اے عیسیٰ والد ماجدؑ کے خلاف،
ایک ایسے عرصے میں جسے حضرت امیر المؤمنینؓ نے فرمایا

وہ ابھی سے جو جلیل القدر صحابی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سنی ہو
رہے تھے ان کی حقیقی بن سیدہ شرافت بنت حفصہ سے آپ نے نکاح کیا تھا۔ اور
وہ امیر زیدؓ کے رشتہ میں ماموں بھی ہوتے تھے۔ تیز حضرت ابو الدرداءؓ اور حضرت
رسول اللہؐ اسامہ بن زیدؓ اور دیگر مقدس صحابہ کرام سے استفادہ کیا۔ حضرت ابو الوہاب
انصاریؓ اور دوسرے صحابہؓ اور اپنے والد ماجد سے حدیث کی روایت کی، امیر زیدؓ
سے ان کے صاحبزادوں نیز امیر المؤمنینؓ عبد الملک بن مروانؓ نے روایت
کی ہے۔

وَقَدْ دَكَّرْتُ ابْنَ سَعْدَةَ الدَّهْلَوِيَّ
فِي الْعَقِيدَةِ الَّتِي حَتَّى الْعَصَابَةِ
وَحْيَ الْعِلْيَا وَقَالَ لَمْ اَجِدْ
رِوَايَةَ ابْنِ الْبَدَايَةِ وَهَلْبَةَ

تہذیب میں امام ابن جریر مسدق نے امیر موصوف کا ذکر رواد اجازت
میں کرتے ہوئے حضرت یحییٰ بن عبد الملک بن عبد الحنفی کا جن کو وہ اجازت
یعنی ثقہ راویوں میں شمار کرتے ہیں۔ یہ قول آیت کی طرح کے ایک اور ثقہ راوی
نقل میں ابی عروبہ کی سند سے نقل کیا ہے کہ اموی خلیفہ عمر بن عبد العزیزؓ نے حضرت
اجنبیؓ کی بات پر کہ وہ شرعی جرم میں ایک شخص کے منہ کو کھولے گا اے امیر زیدؓ
کا ذکر اس نے امیر المؤمنینؓ، کہہ کر اس کو سخت گمان "ثقہ" راویوں کی روایت کا جو
سب کے سب جمیل الحال ہیں، انرا وہ خلیفہ موصوف کی عمل اور قول سے
جو جاتا ہے جو ابن جریر مسدق نے اپنی دوسری تالیف لسان المیزان میں نقل
کیا ہے یعنی۔

وَقَالَ ابْنُ شَرِيبَ سَمِعْتُ
ابْنِ اَبِي عَمْرٍ ابْنِ عَمْرِو لِقَوْلِ
مُسَبِّحَتَا عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ
مُتَرَجِمًا عَلَى زَيْدِ بْنِ مَعَاوِيَةَ

اور ابن شریب نے بیان کیا کہ میں نے
ابو اعمیر بن ابی عمیر سے یہ بات سنی ہے
وہ کہتے تھے کہ میں نے خلیفہ عمر بن عبد العزیزؓ
کو یہ بیان معاویہؓ پر حضرت امیر المؤمنینؓ

(سان الزین من مثله)

کے سنا ہے۔

ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن شریب الخراسانی مرقی صفحہ ۱۱۷۷ میں ہے
ابن شریب کہتا ہے کہ مجھے پائے کے ثقہ راوی ہیں بخاری میں ان سے روایت
لی گئی ہے۔ ابن عیینہ و نسائی و ابن جابر سب بخاری سے ان کو ثقہ و صدوق بتاتے ہیں
بر خلاف بعض روایات کے راویوں میں ابن عبد الملک و ثوق بن ابی عقیب کے
جو بیہودہ الحال ہیں۔ انام ابن تیمیہ نے العاصم المسلول علی شاتم الرسول (ص ۲۹)
میں ابیہیم بن مسیرہ کی روایت نقل کی ہے کہ میں نے علی بن عبد العزیز
کو کسی انسان کو مارے پتے نہیں دیکھا سولہ ایک شخص کے جس نے (حضرت)
معاویہ کی بدگوئی کی تھی علیہ موصوت نے اس کے گولہ نکوائے تھے۔ بات کیا
عقی، کذا ابن نے کیا ہے کیا بنا دی۔ تہذیب التہذیب میں ہی ابن جریر نے امیر
موصوت کے فرزند عبد الرحمن کا ذکر رواۃ اہل حدیث میں کرتے ہوئے حضرت ابن حبان
کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ ان کو فی الشقاق علیہ ثقہ راویوں میں شمار کرتے
ہیں۔ ان خبر یہ بھی کہتے ہیں کہ عبد الرحمن نے اپنے قاتل (امیر بنی) سے روایت حدیث
کی کی ہے۔ بیہودہ راویوں سے روایت ہے وغیرہ۔ ابن جریر بھی بہت
محکم ہیں ابو داؤد میں ان سے روایت ہے۔ امیر بنی سے ان کے معاذ بن داؤد
یعنی معاویہ و عبد الرحمن اور ثاقب نے بھی حدیث کی روایت کی ہے۔ حاکم نے
ان تینوں فرزانے امیر بنی کو صالحین میں شمار کیا ہے محدث مصعب الزہری
نے عبد الرحمن بن بنیہ کے بارے میں کہا ہے کہ ان کا مکان و محلہ صالحی تہذیب و سنت
اسی طرح حضرت ابو ذرہ ان تینوں فرزانے امیر بنیہ کے بارے میں فرماتے ہیں کہ
"کان فی صالحی القوم یعنی یہ لوگ اہل سنت کے صالحین میں سے تھے تہذیب التہذیب
امیر بنیہ نے نہایت اعلیٰ علمی سے اس حدیث نبوی کا ترجمہ اعلیٰ عربی میں کیا اور اس
علم میں ان کو بہترین خاص حاصل تھی اس زمانہ کا ایک دلچسپ واقعہ مرقیین
نے لکھا ہے جس کو علامہ ابن کثیر کے الفاظ میں بیان نقل کیا جاتا ہے۔

وفی ما وایہ ان یزید لما قال اور روایت میں ہے کہ یزید سے جب ان
لہ البدر ہسلی حاجت قال کے والد کو کہا کہ عزت و خواہش تمہاری

لہ یزید؟ اعتقنی من الناس

اعتق اللہ بقتلک ما قال

وکیف قال لاقی وحیدتی

الاشامہ احد من قتلہ امر الہ

ملاخۃ ایام حرمہ اللہ

علی الناس ملہ

ومشیخ البلیۃ والنہایۃ

ہو مجھ سے کہو تو یزید نے ان سے کہا
کہ مجھے ناراض نہ کرے مجھے اللہ تعالیٰ
آپ کی گردن کو اس سے آنا دے گا
(معاویہ نے) پوچھا کہ یزید نے
کہا میں نے اہل حدیث کو پایا ہے کہ
کرتین دن کے لئے بھی اہل سنت کا مال نہ لے
سو پناہ ملے اللہ تعالیٰ اس پر نار
(دفعہ) کو حرام فرمائے گا۔

یہ حدیث بھی امیر بنیہ نے اپنے والد امیر حضرت معاویہ کی سند سے روایت
کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

من یرد اللہ بہ خیراً یفقدہ یعنی اللہ تعالیٰ جس کو عطا فرماتا ہے
فی الدنیا۔

خود ان کو معلوم وہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عنایت کی تھی حدیث و فقہ سے
وانقیصت کے علاوہ کچھ قاری تھے۔ الامامہ و لیاست کے غالی مولف نے بھی
لکھا ہے کہ حضرت معاویہ نے اپنی تقریر میں امیر بنیہ کی علمی فضیلت اور دستِ روا
قرآن کا بھی ذکر کیا تھا۔ ضم ذکر یہ حدیث و فضئلہ و فخر اہل
المقام (صفحہ ۱۱۷۷)

میراس غالی مولف نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت حسین نے اپنی تقدیر میں
یزید پر اپنی برتری ثابت کرنے کی غرض سے اپنی پدری و بادی اور ذاتی فضیلت کا ذکر
چیلر کو حضرت معاویہ نے اس پر فرمایا تھا کہ بھائی! والد تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی صاحبزادی تھیں۔ ان کی فضیلت کا کیا کہنا یزید کی ماں کو ان سے نسبت ہی کیا
ہے البتہ بھائی! والد امیر بنیہ کے باپ کے معاذ میں تو اللہ تعالیٰ نے یزید کے
باپ کے حق میں فیصلہ کر دیا تھا اپنی ذاتی فضیلت کا جو ذکر کرتے ہو تو قسم بخدا

اہل سنت کی حدیث کا کتنا مذہبی ہیں۔

اُنتی تجدیہ کے سیاسی مسائل و معاملات کے لئے یرغیر تم سے بہتر ہے (راما ذکر ت
من اللہ خیر من یرید فیہ فیئزید واللہ حیلر لامة حیلک تک
(بخ مشاف)

امیر نے جسے نہ صرف عربی ہوں اور جہادوں میں نمایاں حصہ لیا ہوا بلکہ
لیا بلکہ سیاسی معاملات اور کاروبار سلطنت و خلافت کا بھی تجربہ بھی حاصل کیا تھا۔ یہ
روایت اگر صحیح ہے تو حضرت معاویہؓ نے اسی بات کو ذکر کیا ہو گا۔

اہل شہاب الدین معروف بہ ابن حیدر نے متوفی ۳۲۸ھ
خطبات جمعہ وعیدین نے اپنی مشہور کتاب القصد العزیز (۳۹۰-۴۰۱)
ج ۱ میں بھی کبیر علیہ وسلم کے خطبہ جمعہ الوداع کے بعد حضرت ابو بکر صدیق
و عمر الفاروقؓ و علی المرتضیٰؓ اور امیر معاویہؓ کے خطبات و درج کئے ہیں ان ہی
خطبات کے ساتھ امیر مزید بڑے بڑے خطبے بھی شامل کئے ہیں جو امیر المؤمنین کی حیثیت
میں دیتے تھے۔ ان کے مطالعہ سے واضح ہوتا ہے کہ امیر نہ صرف کوثر آن حفظ
تھا۔ خطبہ دیتے ہوئے مکام اللہ سے آئیں ہی نہیں رکوع اور سورتیں تلاوت
کرتے اور سابقین کے قلوب کو گرامتے اس عہد میں نزول الی کی بہت تھی۔ اس
لئے ضروری تھا کہ امیر المؤمنین لوگوں کو عربی پرستی سے اجتناب پر نصیحت کریں۔
صاحب القصد العزیز نے ان کے ایک خطبہ کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں:

خطبہ امیر المؤمنین مزید

الحمد لله احمدا واستعينه و
ارون به واتوكل عليه ولغو بالله
من شرو والفتنا ومن سيات
ايماننا من عباد الله فلا مشعل
له ومن ينال خلا هادي له
واشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له وان محمد ا عبده

سب تعریف اللہ کے لئے ہے، اسی کی مدد
کرنا ہوں اور اسی سے دعا کرتا ہوں اسی
پر ایمان لایا ہوں اور اسی پر بحکم و سر کرتا
ہوں اور اپنے نفسوں کی عزت اور مجھے
اعمال سے تباہ نہ لگائے ہوں جسے اللہ نکرے
اسے کوئی عبادت دینے والا نہیں اور جسے
ہدایت دے لے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں

ورسولہ امطفا لوجہ و لثامہ
لوالہ کتاب فصله فضله
واعتراف و كرمه و نصره وحفظه
شرب فيه الامثال وحل فيه
الحلال و حرم فيه الحرام
و شرع فيه الدين اعلا
او اذله او اثلا يكون لذت
على الله حجة بعد المبعث
و يكون بلاغا لعقوب عا دین
او میکم عبادی اللہ بتقدی
اللہ العظیم السدی استلام
الامور بعلمه و اذله یصیر
معادها و انقطاع صدتها
و تقوم دماها و تنم اقی
احدہ کم السدی باذنها
حلوة خضرة و حفت بالشر
و اقامت القلب و وایتعت
بالقانی و تحببت بالاعمال
لا بد و من تعجب بهار لدیون
فی یحیها و اقامة عوالمہ
خبر اس قولا تینی علی حال
لا یبقی لہا حال و لن تعدو
الذین اذ اتنا هات الی
امنیة اهل الزجسة
فیجها و الدما میلا

میں گو ای دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا سے
کوئی معبود نہیں ہے وہ ایک ہے اور
اس کا کوئی شریک نہیں اور حقیق محض
(صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندے
اور رسول ہیں۔ انہی وحی کے لئے اللہ
نے انہیں منتخب کیا اور اپنی رسالت اور
اپنی کتاب اور اپنے فضل کے لئے انہیں
انتخاب کیا انہیں معزز و مکرم کیا ان کی
مدد کی اور ان کی حفاظت کی۔ اس
کتاب و قرآن میں شامل بیان قرآنی
حلال و حرام کو واضح کیا، دین کے تذکرے
بیان کئے، اعذار و انذار کئے، ناکر لوگوں
کو بد چلوں کے بعد کوئی عیب نہ رہے
اور قوم عابدین تک یہ کتاب پہنچے
لے اللہ کے بندہ میں نہیں خدا کے
بزرگ و بزرگ سے تعلق کی وصیت کرنا
ہو جس نے اپنے علم سے امور کی ابتداء
فرمان اور الی کی طرٹ کر رہا ہے۔
میں نہیں دیتا ہے تو کرتا ہوں، دنیا
دیکھتے ہیں سرسبز رہا اور مرے میں
شیریں خواہشوں سے ملوے، تھوڑے
پر قناعت نہیں کرتی، فانی چیزوں سے
اُس رکھتی ہے اور جلد بازی سے محبت
کرتی ہے۔ دنیا کی نعمتیں ہمیشہ بھاری ہیں
گی ماس کے حادث سے امن نہیں،

ان تكون كما قال الله
عز وجل واخوب لهم
مثل الحية السدينا كما
انزلنا من السماء

والقول مقتضى

وبالربنا وبنانا
وخالقنا ومولانا
يجعلنا واياكم من
فرع يومئذ آمين
ان احسن الحديث وابلغ
الموعظة كتاب الله
يقول الله به

”واذ قرأ القرآن
فاستمعوا له وغمضوا اعينكم
تروحمون“ عوذنا الله
من الشيطان الرجيم
بسم الله الرحمن الرحيم
”لقد جلدكم سبع سول من
انفسكم۔۔۔ الى آخر السورة“

والعقد الفريد ج ۲

طبع مصر سنة ۱۲۸۵

دنیا موزی، مانی، قربانیے والی کو
ایک عالم پر قرار نہیں دینا سے رحمت
رکھنے والوں کے ساتھ دنیا بانی نہیں رہی
اور نہ ان سے واسطی جی ہے اللہ عز وجل
نے فرمایا ہے، اور آپ (ﷺ) کے پیروان
لوگوں سے دنیا کی زندگی کی حالت بیان
فرادیکھ کر وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے
ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس کے ذریعہ سے
زمین کی نباتات خوب لگان چوگی ہو پھر
وہ پھر پھر ہوتا دے کر اس کو پھل دلائے
مئے پھرتی ہوا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر
پوری قدرت رکھتے ہیں۔

ہم اپنے رب سے حاجی کرتے ہیں اپنے
معبود کے لئے فائق سے تازی کرتے ہیں
اسے تبارک مولے ہیں اس دن دنیا سے
کے خوف سے امن سے وہ لوگ اب بہترین
کتاب اور اعلیٰ فصاحت کی کتاب کہ کتاب اللہ
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ قرآن
پڑھا جائے اسے دھرتی سے سنو اور غامض
رہو نہ کہ تم رہ کر گواہ۔

اس کے بعد جو خدا تعالیٰ میں رسول اور
اور کیم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کے
بعد سورۃ الشعاع کے توبہ پڑھنے کی
آیت تلاوت کر کے تفسیر بیان فرمائی اور
مائدین کو نصیحتیں کیں۔

لقب الخلیف الاشرق
یعنی جبریتاً و زور کی تقریر کرنے والے کس نے حضرت سعید بن المسیب سے دریافت
کیا کہ ابنہ اناس کون ہے، انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سائلین
نے کہا سوالیہ نہیں تھا یہ بتائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قریش
میں کون بڑا خلیف ہوا ہے؟ انھوں نے فرمایا معاویہ (راجد رشاد البیاض) بنی
بلقاء یعنی حضرت معاویہ نے اعلان کے قرعہ نمبر پڑھ کر دوام الدین کے لئے اپنی اہل
شارعہ بیعت الیامہ سے نکھا ہے۔

کان یزید بن معاویہ خطیباً
مشاعراً وکان اعداۃ اللسان
مدوی اللہجۃ
یزید بن معاویہ خطیب اور شاعر تھا
نہاں اعداۃ لہجہ بدوی تھا
(۲۸۵-۲۸۶ ج)

معاویہ بن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما معاویہ بن معاویہ بن
پاس مقیم تھے صرف حسن بن علی کی وفات کی خبر پہنچی حضرت معاویہ نے اس سلسلہ
پر حضرت ابن عباس سے خود میں تعزیت کی جس کو شیخ راوول نے مسخر کر کے کھا
ہے۔ پھر امیریزید بن معاویہ تعزیت کے لئے آئے اور ایبہ بیعت اور جامع الفاظ میں تعزیت
کے کلمات ادا کئے کہ حضرت ابن عباس کو ان کی ایاقت پر مستجاب ہوا جب امیر
ان کے پاس سے اٹھے تو ابن عباس نے جرحی کشت کیا، علامہ ابن کثیر نے
کے الفاظ میں سنئے۔

فما سخن یزید من عندہ
قال ابن عباس اذا ذهب بنو
حرب ذهب انواء الناس
روایت کتب التہذیب
خضائل محمود
جب یزدان کے پاس سے اٹھے گئے تو
ابن عباس نے فرمایا بنو حرب یزید کے
پر داؤ کا نام حرب تھا، بخوشی تو ان
ان کی راویوں کے عالم، انھیں گئے۔
علم وفصل، تقویٰ و غیرہ کا نام، یا تیری رسم و سلطوۃ

لے عربی زبان کی پاکشتی بھی دو وزن باقوں سے ہے۔

ہو چکے تھے کتب خانہ قائم ہوا امیر بزرگ کے فرزندوں میں کسی کے فاضل اور صالح نام
تھے جناس کو کھانا مال میں بزرگ جو مسلمانوں میں ایک کبھی کسی کے سویدیں جنہوں نے یونان
اور مصر وغیرہ سے یونان اور مصر پرانی کتب کے ذخیرے فرمائے دارالترجمہ قائم کیا خود
بھی تصانیف میں۔ الولید مسگر لاہور سے۔ ولایتیں علم و فضل کے حصول کی اس
درجہ خواہی اور عجب اپنے باپ جی کی نقلی عباس اور گئے ماحول سے پیدا ہوئی۔
جہاں اکثر قال اللہ وقال المسلمون کی آیتیں دیکھوں کفرائیں فناء
کونیک کی۔

سیرت بزرگ و امام احمد و امام غزالی امام غزالی بکر علی مرثا گرو تھو آ اسلام
میں بیان کرتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل سے امیر بزرگ کا ذکر کیا الزبیر میں بزرگ
کے بعد اور تابعین سے پہلے اس زمرہ میں کیا ہے جہاں زہود و عبادت کے ساتھ ہیں
رہا وادامت کے اقوال نقل کرتے ہیں۔ قاضی موسیٰ فرماتے ہیں:-

وهذا يدل على عظيم منزلة
الشيخ يزيد عند صاحب يدخله
في جملة الزهاد من الصحابة
والتابعين الذين يقتدى بقولهم
ويعدون من وعظهم
وتعدهم وما أدخلوا في
جملة الصحابة قبل ان
يخرجوا إلى ذممة التابعين
فانهم هلكوا من ذممة الموحدين
له في الجنة وأقوال العجوة
الاستحييون له

سے کتاب الزہر سے یہ ذکر اب رکھا دیا گیا لیکن قاضی ابوبکر کے زمانے میں
یہ زہر موجود تھا نہ تھا لیکن نقل میں یہ منقذ بزرگ کی نقلی اور تابعین انکا کیا گیا ہے۔

سے ہیں کیا ان لوگوں کو اس پر شرم
تھیں آتی۔

تھو آ اسلام امام غزالی نے شافعی فقیہ عماد الدین ابو اسحق علی اکبر
الہیاسی متوفی ۳۲۵ھ کے ایک استغفار کے جواب میں امیر بزرگ کے صحیح
العتیقہ مسلمان ہونے اور ایک لوموں کی تہنیت سے ان پر رحمتہ اللہ علیہ کہنے
کو جائز کیا کتب قرار دیتے ہوئے لکھا ہے کہ:-

ويزيد صحيح اسلام و جامع
قتل حسين ولا امر
به ولا رضی و صلا لبيع
ذلك منه لا يجوز ان
يقول ذلك به فان
اساءة النطق بالمسلم
ايضا حرام و قد قال
الله تعالى اجتنبوا
اكثر ذر من النطق ان
يعني النطق احقر وقال
الشيخ علي الله عليه وسلم
ان الله حرم من المسلم
دمه وماله وعرضه وان
يظن به ظن السوء
ومن منعه ان يزيدي
امر يقتل الحسين
او رضی به فينبغي ان
يحل عليه عاقبة العقاب
فان من قتل من الاكابر

اور بزرگ صحیح اسلام ہے اور یہ
صحیح نہیں کہ انہوں نے حسین کو قتل
کر لیا یا اس کا حکم دیا یا اس پر رضی
پس جب کہ یہ قتل ان سے (بزرگ)
بڑے ثبوت کو جنہیں یہو تینا تو صحیح
ان کے ساتھ قاضی بدگمانی رکھا حرام
ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا
ارشاد ہے کہ بدگمانی سے
بچتے رہو اس لئے بعض بدگمان
سخت گناہ ہیں۔ اور جی علی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے کہ مسلم کا مال اس
کی جان اس کی آبرو بزرگ اور اس
کے ساتھ بدگمانی کرنے کو اللہ نے حرام
ٹھہرا ہے۔ جو شخص یہ گمان رکھتا ہو
کہ بزرگ نے قتل حسین کا حکم دیا
اس پر رضامندی کا اظہار کیا تو
ساتنا جائیگا کہ وہ شخص اپنے ذریعہ
کا ائمہ ہے جو لوگ بھی اکابر اور
وزراء و مسلمانوں میں سے اپنے

الوفاء والصلاحين في
عصره وادامان بعلم حقيقة
موت المذنب اعم بقضية
ومن الذي رضى فيه
ومن الذي كرهه لم
يقدر على ذلك وان كان
الذي قد قتل في جوارحه
والمشاهدة وهو يشاهد
فكيف لو كان في بلد بعيد
ومن من تديم قد
انقضت فكيف يعلم ذلك
فيما القضي عليه قريب
من امر معاشة سنة
في مكان بعيد وقتل
نظري التعصب في الواقعة
فكثرت فيها الاحاديث
من الجوانب بهذا الامر
لا يعلم حقيقة املاوا ذا
لم يعرف وجب حساب
انفس بكل مسلم يمكن الظن به
وما لترحم عليه في امز
بل هو مستحب بل هو
داخل في توليا في كل صلاة
اللهم اغفر للمؤمنين
والمؤمنات خاتمة كان

ومنا والله اعلم بحقيقة

الغزالي -

روايات الاعيان لابن النكاح ۱

مطبوعه مصر

تعصب کے بدوں میں وہ پیش
ہے تو پھر مسلمانوں کے ساتھ میں
عن کے قرائن ممکن جوں بلان میں
(نیز یہ ہے) رحمت اللہ علیہ کہنا سو یہ
جائز ہے بلکہ مستحب ہے اور وہ تو
ہماری سرنواز کے اس قول اللہ
اغفر للمؤمنين والمؤمنات
میں داخل ہیں کیونکہ وہ مسلمین
تھے۔

علامہ ابن کثیر نے بھی فقہ انکبار اس کے استفتاء اور امام
غزالی کے فتوے کا تذکرہ کرتے ہوئے نیز یہ پر سب پر شتم کرنے سے
منع کیا ہے کیونکہ وہ مسلمان تھے اور یہ ثابت نہیں کہ وہ قتل حرام ہے
راضی تھے۔

ذم من شتمه ولعنہ لان
مسلم ولم یثبت حیات
مرضی یقتل حصیہ
وانما لترحم علیہ فی امز
بل مستحب بل یحق لترحم
علیہ فی جملة المسلمين
والمؤمنين عموما في
المصلوات

(مسند ابی الدرداء والنباتہ)

کتاب فضل نیز یہ

پانچویں و چھٹی صدی ہجری کا وہ زمانہ
ہے جب بنی امیہ اور خاص کر
امیر نیز یہ کے مخالفانہ پوجہ کے لئے شہرت اختیار کر لی تھی کذب و افتراء

سے طرح طرح کے پتہاں تراشے گئے تھے بعض مصلحانے امت احقاق کی خاطر
انکشاف حقیقت پر کمر بستہ ہوئے مگر ان کے شیخ عبدالغنی بن زبیر لوطی
تھے جن کے متعلق علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ان سے متجاوز
الحنایلة وکان مہزنا مہذبا الہدیۃ والہدایۃ یعنی وہ منجلی
سالمین میں نصیر مخرج علوم تھے۔ انھوں نے امیر بنیہ کی حین سیرت اور
اورات پر مستقل تصنیف کیا۔

وله مصنف فی فضل یزید بن معاویۃ اتی فیہ
بنا لہما حب والحبیب
روایت ۱۲ الہدیۃ والہدایۃ
اور ان کی رشیخ عبدالغنی کی
تصنیف سے فضل بن زبیر بن معاویہ
پر ایک کتاب ہے جس میں بہت سے
عجیب و غریب حالات بیان
کئے ہیں۔

اس سلسلہ میں علامہ ابن کثیر نے یہ لطیف بھی بیان کیا ہے کہ جب
کتاب "فصل یزید" کی شہرت ہوئی خلیفہ وقت الامیر المؤمنین ابو جعفر
شیخ موسوی کی خدمت میں پہنچا، طو سے یہ تبدیل ہوئی اس طرح
آئے کہ کوئی پہچان نہ کر سکے۔ شیخ نے پہچان تو لیا مگر اظہار نہ کیا خلیفہ
الامیر نے امیر بنیہ کے پاس بھی رشیخ سے جو سوال کیا اور جو جواب انھوں نے دیا
اسے نقل بیان کیا گیا ہے۔

مثالہ الخلیفۃ عن یزید
ابن معاویۃ فقال لا اسوغ
لعتہ لانی لو فقت ہذا
لباب لا نقض التمس الی
لنن خلیفۃ فقال الخلیفۃ
ولہ قال لانی یقعد
امشیاء منک ۱۰ کثیر
مثلاً کہ کہ ۱۰ کثیر ۱۰

خلیفہ نے رشیخ عبدالغنی سے سوال
کیا کہ یزید پر لعن کیا جائے یا نہیں انھوں
نے جواب دیا کہ لعن کرنا بزرگوار
نبین اور لعن کا دروازہ کھول دیا
جائے تو لوگ ہمارے موجود
خلیفہ پر بھی لعن کرنے لگ جائیں
کے خلیفہ نے پوچھا وہ کیوں شیخ
نے کہا کہ وہ بہت سی منکرات پر

علی الخلیفۃ افعالہ القبیۃ
وما یقع منہ من المکمل لیس
عہا منکر الخلیفۃ
وخرج من عندہ وقد اذ
کلامہ فیہ وانشع
یہ
روایت ۱۲ الہدیۃ والہدایۃ

عل پر اہو کے ہیں جن میں سے یہ
اور یہ امور ہیں انھوں نے خلیفہ کے
برے افعال کائنات شروع کئے۔
خلیفہ نے گنت گن ترک کر دی۔
اور ان کے پاس سے اٹھائے لیکن
ان کے کلام کا اثر ان کے دل پر ہوا
اور اس سے ان کو شفع
پہنچا۔

امیر المؤمنین الامیر المؤمنین اللہ عباسی متوفی ۱۲۰۸ھ کو جن کا ذکر اس روایت
میں ہے یہ امتیاز حاصل تھا کہ خلفائے اسلام میں ان کی بہت خلافت مسیبت
تے زیادہ رہی میں ۴۹ برس۔ نہایت خود راہنہ پائی۔ عالم تھے اور علماء و فضلاء
کے قدر دان علم حدیث سے شغف تھا متعدد وصو و شریعہ اور عقیدہ میں سے
اجازہ بھی حاصل تھا اور سن حدیث میں ان کی کتاب روح العارفین نام ہے
والاعوام زرکی۔ موصوفہ میں دارالعلوم نظامیہ بغداد میں دارالکتب
بصرہ کی ترقیب کیا جس میں مشن ہوا کہ میں اپنے یہاں سے مستقل
کیں۔ راجعہ الزمان فی ملت

نیک کاموں اور خیر خیرات میں دیوال تھے صاحب مراۃ الزمان
تھے جن کے مہام صیام میں روزہ داروں کی روزہ کشائی و افطار اور
مسکینوں و فقرا کے کھانے کے لئے شہر کے مختلف جھول میں مشن
مکانوں میں طعام کثیر کا جس میں روٹی روٹی، حسلوہ اور دیگر اغذیہ
مبوق تھیں۔ ان کی جانب سے کچھ اسی طرح اہتمام ہوتا تھا جس طرح ان کے
مہار علی حضرت عباس رضی اللہ عنہما نے زمانہ بچ میں حاجیوں کے لئے اپنے مال سے رقادہ
رستایہ کا اہتمام کرتے تھے۔ ایسے عالم وفا تھا اور ان صفات کے عامل امیر المؤمنین
کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ یہ عہد بلی ہویت اپنے ہمسفر حضرت کے پاس مرن
یہ پوچھنے آئے کہ یزید پر لعن کیا جائے یا نہیں انھوں نے جواب دیا کہ کتاب

الذیل علی حقیقت الخاتم نے ایک فقیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ امیر المؤمنین موصوف کی پہلی ملاقات شیخ عبدالحق سے امام احمد بن حنبل کے حزار پر اجاںک ہوئی تھی اور اس ملاقات میں ہی انھوں نے شیخ سے دریافت کیا کہ تم ہی کیا وہ حبشی جو جنھوں نے مدناقب یزید پر کتاب لکھی ہے۔ شیخ نے جواباً کہا کہ مناقب پر تو تین نئی البتہ میرا مذہب و مسلک یہ ہے کہ یزید علیہ السلام نہیں تھے۔ ان پر فقط کلام الہامی متعجباً ہے تب بھی ان کی بیعت کو تو نے کاجواز توہرگز نہ ہوگا۔ یہ جواب سن کر امیر المؤمنین خوش ہوئے اور فرمایا۔ احسنت یا حبشی۔ شیخ عبدالحق میں اور ابن الجوزی میں مناظرہ و بحث و مباحثہ ہوتا تھا۔ جوان کی وفات تک جاری رہا۔ مات عبدالحق (رحمہ اللہ) دھما مٹھا احطی و کتاب الذیل ص ۳۵۳

ابن الجوزی نے ان کی کتاب کا رد کیا ہے جس کے نام سے ہی اعلازہ ہوتا ہے کہ شیخ موصوف جو صاحب کتاب الذیل علی حقیقت الخاتم کے الخاتمین المحدث الزاہد متین، رامت گفتار، جمیل المیرۃ، متبع سنت و حمید الاضلاقی تھے غلیفہ یزید کی قدرت کے مانع تھے۔ ان کے مخالف ابن الجوزی نے ان کی کتاب کا نام رکھا تھا الداعی علی المتعصب العینین الملتصق من ذم یزید و اس قدری تنصیب کا رد جو فرمایا یزید کا مانع ہے، شیخ عبدالحق نے اپنے آئینہ حضرت سنی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پیچھے ہٹا کر مارنے کے ثبوت میں جرح تصنیف کی تھی ابن الجوزی نے اس کا رد بھی لکھا تھا جس کا نام تھا آفة الحدیث المر د علی عبدالحق میرۃ یزید کے سلسلہ میں یہ باتیں اس موقع پر مقرر یوں بیان ہوئیں کہ سیاسی مشاجرات کے پر و پگاہ سے کے نتائج چند صدیوں بعد سب کو شتم کی کیا نوعیت اختیار کرتے تھے مامور یزید کے ساتھ ان کے والد امیر سیدنا مامور اور والد امیر صاحب پر سب شتم کا آغاز کیا گیا تھا۔

مدنیہ النبی سے انیس

امیر یزید کو مدنیہ النبی علیہ السلام اور جواد رسولؐ نے رہنے والوں سے بچاؤ میں تین سال امیر کے کی حیثیت سے حبس و مشق سے سوئیں شہر یمن آئے تو مدنیہ میں ضرور قیام کرتے ایک وسیع مکان بھی یہاں بنایا تھا جو "دار یزید" کہلاتا تھا خلافت عباسیہ کے زمانے میں سیاسی قیدیوں کے لئے استعمال ہوتا تھا۔ اہل مدینہ کو دلائل و عطایا بکثرت دیتے۔ بلاذری نے المدائنی جیسے قدیم ترین اور قدیم مورخ کی یہ روایت نقل کی ہے۔

دخل عبد اللہ بن جعفر حلفا
علی یزید۔ فقال کسم
کالت ابی یعطیت فی
کل سنۃ؟ قال الف
الف قال فانف حد
اضعفتھا لک فقال
ابن جعفر فند اللہ
ابی داحی ود اللہ ما قلنا
لا حد فقلنا فقال
فند اضعفتھا لک فقل
اضعطیہ اربعۃ آلات
الہت فقال نعم، انہ
لینتی ما لہ کا عطای
انبا و اعطای اہل
المدینۃ
رمشتم ثانی جواد راجع من

عبد اللہ جعفر رضی اللہ عنہ (امیر اکبر یزید کے پاس آئے تو انھوں نے پوچھا کہ میرے والد ماجد آپ کو کتنا لاکھ دیا کرتے تھے (ابن جعفر) نے کہا کہ دس لاکھ (امیر یزید) نے فرمایا میں نے اس کو دو لاکھ دیا یہ سن کر ابن جعفر نے کہا کہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہیں اور یہ قول ہے جو اس سے پہلے میں نے کسی کے لئے بھی نہیں کیا (امیر یزید) نے فرمایا کہ میں نے اس کو بھی دو لاکھ دیا ان کے خند اپنی نے یہ سن کر عرض کیا کہ کیا آپ ان کو چالیس لاکھ سالانہ دیں گے؟ (امیر المؤمنین نے) فرمایا۔

کتاب الانساب الاشراف بلاذری
مطبوعہ مکتبہ

ہاں دم جانتے نہیں، یہ اپنا
مال تقسیم کر دیتے ہیں ان کو لینے
کا مطلب یہ ہے کہ ہم اہل مدینہ
کو دے رہے ہیں۔

عمر بن خطاب سے اس وقت تک کہ اپنی شریک زندگی کے
لئے ہاں کی درخواست کو اپنے جاہل عقیدوں کے۔ ایک سیدہ ام قیس
بنت حضرت عبداللہ بن جعفر طیار زہرا غیریہ خاتون کو جن کا ذکر پہلے ہو چکا
دوسری خاتون حضرت عمر فاروق اعظم کی حقیقی پوتی سیدہ ام
مسکین بنت عامر بن عمر بن الخطاب بنی مسکین نے ان کو عمر بن
عامر بن عمر فاروق دم لکھا ہے جو صحیح نہیں ہے وہ سمجھے ہیں۔

قتادہ بن زید بن جحشہ
حجۃ ام مسکین بنت
عمر بن عامر بن عمر
بن الخطاب
و کتاب الانساب الاشراف

یہ ام مسکین عمر بن عامر مذکور کی بیٹی نہیں ہیں بنی مسکین بلاذری سے قدیم
تر مورخ و نساب ابن قتیبہ نے سیدہ ام مسکین کو حضرت عامر بن عمر
فاروق کی دختر بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ امیریزید نے ان سے
نکاح کیا وہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیز انوی کی سگی خالہ تھیں (کتاب
المعارف صفحہ ۱۰)

یہ خاتون عابدہ و زہرا ہر تھیں حدیث کی روایت بھی ان سے ہے علامہ
ذہبی نے میزان الاعتدال فی نقد الرجال (۲) میں مذکور لکھی اللہ و سیدہ

ام مسکین کا تکرار الفاظ میں ہے۔

ام مسکین بنت عامر
بن عمر بن خاتہ عمر بن
عبد العزیز و زوجہ
یزید بنت معاویہ
لہا و ولہ عن ابی ہریرہ
عنہا ابو عبد اللہ
(مشکوٰۃ)

ام مسکین جو عامر بن حضرت عمر کی
دختر اور خلیفہ عمر بن عبدالعزیز
کی خالہ اور یزید بن معاویہ رضی
زور بقیں وہ حضرت ابو ہریرہ
سے حدیث کی روایت کرتی ہیں
اور ان سے ان کے غلام ابو عبد اللہ
تنبہ راوی ہیں۔

مدینہ طیبہ کی اس خاتون اور حضرت فاروق اعظم کی ان
پوتی سے نکاح کرنے کا ذکر کس اشتقاق سے ان اشعار میں کیا
ہے خیر انہی زوجہ اولیٰ ام خالد کو غلط کر کے کہے گئے۔
فسدائے ہیں۔

آراء ام خالد بنی
باعث علی بیعت ام مسکین

میں وہ تھیں نہ وہ سیاسی
ذات تھیں طبیعتی خولہ بن

فی بلد نکست بھا نکدین
خاتہ ام خالد بن الدین

ترجمہ ام خالد بنی دیکھتا ہوں۔
تھیں یہ مشکوہ ہے کہ تمہاری
جگہ ام مسکین نے لی ہے یہ
یہ برکت والی بیویوں میں برکت
والی ہیں اور عوارین میں تمہارے
پاس (مدینہ) طبیعتہ سے
آتی ہیں اب یہ اس شخص میں
آتی ہیں جہاں تمہارا طوطی
بولتا تھا تم ام زہرا میر کرو
کہ صبر کرنا دینا ہے۔

ان لذی کنت یہ فذلک
لہیں کما کنت یہ تظہیں

وہ ہیں کہ کو ناز تھا اس کی حالت اب
ایسی نہیں رہی جیسا تم پہنچتے تھے۔

یوں تو امیر نیز پیک طبعاً نہایت قیام اور شش و خمیس وسیع
القلب تھے لیکن جو رسول کے رہنے والوں کو اور خاص کر اہل مدینہ
کے ان اشخاص کو جو پہنے مال و زر کو مال کے حاجت مندوں میں تقسیم
کرتے۔ یہیں یہاں غلیات دیتے تھے۔ امدادی نے یہ روایت بیان کی ہے۔
کہ عبداللہ بن زید اور جو اہل سقے ایک مرتبہ جب امیر المؤمنین نیز پیک کے
پاس خراسان سے آئے اور وہاں سے کثیر رستم ساتھ لائے اس زمانے
میں حضرت عبداللہ بن جعفر طیار دمشق میں موجود تھے۔ امیر نیز پیک نے ان کو
مکرم دیا کہ پانچ لاکھ درہم وہ حضرت عسید اللہ کو دے دیں۔ اپنا زیادہ
بجائے پانچ لاکھ کے کسٹل لاکھ درہم یہ کہہ کر دیئے کہ پانچ لاکھ امیر المؤمنین
نیز پیک کی طرف سے اور پانچ لاکھ میری طرف سے۔

(مکہ کتاب انساب الاشراف بلاذری مطبوعہ روم)

سیرت امیر نیز پیک کا یہ مختصر تذکرہ اس سلسلہ میں کیا گیا کہ ان کے کردار
میں کوئی خامی ایسی نہ تھی کہ ان کے خلاف خروج کا جواز نکالنا چاہئے۔ امیر
موسوف کے بچپن سے کوفات تک کے حالات آخری حصہ کتاب میں
لاحظہ ہوں۔

اطاعت امیر و مخالفت خروج

کی بنیاد ڈالی جس کی قیہ میں غوث مساوات اور ایک جہتی کی تعلیم علاء جیشک رزما
ہری۔ مدینہ میں آیت کی تشریف آوری کے بعد سے عربوں کے مدبروں کے تباہی و بلاق
کش پیش ہر دس برس کی فاصلہ ترین مدت میں اسی سال ہو گیا۔ نسلی و خاندانی مضائق و
امتیازات کے باوجود تمام افراد امت میں واحد و نہایت واحد بن گئے۔ ضروری فی الامر
سے مملکت اسلامیہ کی بنیادیں استوار ہوئیں۔ اللہ و رسول کی اطاعت کے ساتھ ساتھ
امیر و اہل الامر کی اطاعت واجب کی گئی۔ فرمان ایزدی ہے۔

یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ اطیعوا اللہ اطیعوا اللہ
اطیعوا اللہ رسول و اطیعوا اللہ امر و اطیعوا اللہ رسول کی وجوہاً و امیر
(القرآن مجید) و اہل الامر ہوا اس کی

اولی الامر دایرہ کے لئے نسل و نسل قبیلہ و خاندان کی کوئی قید نہ تھی۔ جس کسی
فرد ملت پر اہل حل و عقد کا اتفاق رائے ہو کر ہدایت عامہ ہو جائے، خواہ نسل و قبیلہ
اور حقیقت کے اعتبار سے حیثی غلام بدہشت امرے گنجی کیوں نہ ہو، اس کی اطاعت
کرنا اور حکم ماننا واجب و لازم کیا گیا۔ صحیح البخاری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا صاف
کہہ لیا کہ میں موجود ہے۔

عن النبی بن مالک قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعدوا و
اطیعوا وان استعملتکم عبدی
حیثی کان راہاً فی مملکتی۔

حضرت النبی بن مالک سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ مائے اور اطاعت کرو اگر
تم میرا عیشی غلام جس کا سر گنجا ہو،
راہم مقرر ہو جائے۔

صحیح مسلم میں بھی حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے یہی ارشاد نبوی منقول ہے۔
ان خطبہ اوصاف ان اصحاب اطیع
وان کان عبد حبشی لحدیج
الاطاعت

بال نہوں۔

حضرت ابوذرؓ نے حضرت علیؓ پر حکم کیا کہ ارشاد کروں گے سامنے اس وقت بیان کیا تھا جب مفسدین نے حضرت عثمانؓ کے خلاف شورش و فتنہ بپا کر کے کی اور صاحب موصوف نے غیظ و کثرت کی افاعت اور ان کے احکام و ارشادات کی تعمیل اپنے آپ پر لازم کر لی تھی اور یہ ظاہر ہے کہ اطاعت موصوف میں ہے۔ معصیت میں نہیں۔ کلا طاعت فی معصیت انھا الطاعة فی المعروف۔

شائع علیہ السلام نے اس کو قہر و فساد سے محفوظ اور امت مسلمہ کے سیاسی نظام کو انحلال و انتشار سے مصون و ماحول رکھنے کے لئے امیر المؤمنین و حاکم وقت کے خلاف خروج و مخالفت کی سختی سے ممانعت فرمائی ہے۔ رسولائے ارتداد کے کسی حالت میں بھی ولایت الامر کے خلاف خروج کو جائز نہیں کیا گیا چھین سے بیچند ارشادات نبوی معلوم۔ جن کے استناد صحیح و معتبر ہیں اس موقع پر نقل کرنا یہ نکل نہ ہوں گے۔

حضرت ابن عباسؓ نے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص اپنے امیر میں کوئی برائی دیکھے اور اس سے ناگوار ہو تو اسے صبر سے کام لےنا چاہیے کہ جو کہ جو شخص بدعت بھی جماعت سے باہر ہو اور اگر کجا باجائیت کی صورت ہو۔

حضرت عوفیؓ سے یہ قول مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ارشاد دیا ہے کہ جو شخص اپنے امیر کو بدعت سے روکتا ہے اور اس سے بدعت کو ختم کرتا ہے اس کو میں نے جنت میں داخل کیا ہے اور اس کی

عن ابن عباسؓ یرویہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من رأى من ائمتنا شیئاً فکرمہ فلیصبر فانہ لیس احدہ یفارق الجماعة شبرا فیموت الا ماتب شیئاً جائداً من جماعتہ یصلیہ جہاداً

عن علیؓ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انہ من کذب عن حدیثی اذل من کذب عن حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من کذب عن حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم کذباً کاشفاً من کذب (رواہ مسلم)

گروں کے لئے اور خواہ وہ کوئی ہو۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس بحث پر دیگر متعدد ماحول نقل کر کے احکام شریعت کی ان الغالبین و ماتحت کی ہے۔

چون بیت پر سے شخصے منعقد شود و تسلط اور مستطاعت اگر دیگر سے روئے خروج برابر و قائل کند اورانی یا بدعت افضل یا بدعت از حد سے یا ساری یا مفسوف۔

و مقیمہ اسلام اور انزال انزال طبع اول، یعنی جب کسی شخص کے لئے بیعت منعقد ہو جائے اور اس کی حکومت قائم ہو جائے پھر اگر کوئی دوسرا شخص اس پر خروج کرے۔ اور اس سے قائل کرے تو چاہیے کہ اس کو دوسرے کو قتل کر دینا خواہ وہ افضل ہو یا ساری یا کمتر،

اسی سلسلے میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی مروی حدیث بھی شاہ صاحب علیہ الرحمۃ نے نقل کی ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بدیع الخلیفتین قاتلا لا یخوضا (صحیح البیہقی)

حضرت ابوہریرہؓ کی مروی حدیث کا بھی تقریباً یہی مضمون ہے کہ جس کسی شخص کی اول بیت ہو جائے اور دوسرا شخص اپنی بیعت لینے کے لئے اترے تو اس کو اس شخص کی بیعت کی پاس داری کی جائے۔

انور شامی علیہ السلام کے ارشادات سے بخوبی واضح ہے کہ جب کسی شخص کی امت ایٹا امیر او حاکم تسلیم کرے تو پھر اگر اکثریت کا قہر ہو جائے اس کے حقوق کی پاسداری اور اس کی اطاعت واجب نہ ہوتی ہے۔ رسولائے کرامؐ و ائمہؓ کے اوپر کسی صورت میں اس کے خلاف خروج جائز نہیں حضرت جہاد بن العاصؓ نے جلیل القدر صحابی ہیں۔ ان کی مروی حدیث سے احکام شریعت کی اس بارے میں مزید وضاحت ہوتی ہے۔

من جہاد بن ابی امیہ قال حضرت جہاد بن ابی امیہ کہتے ہیں کہ ہم لوگ دخلنا علی جہاد بن العاصؓ حضرت جہاد بن العاصؓ کی خدمت

وَمُؤْمِنِينَ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ
يُغْفِرُكَ اللَّهُ بِمَعْنَى مَنْ رَزَقَ اللَّهُ مِنْ رِزْقِهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذَا الَّذِي عَلَى اللَّهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا نَسْتَغْفِرُكَ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ
إِنَّا بِاللَّهِ عَلَى الصَّحْبِ وَالطَّاعَةِ مِنْ
مَنْفَعَتَا دَمَكُونَا وَعَبْدَانَا وَتَوْفِيقَا
تَمَازُجِ إِسْرَافِلِهِ إِذَا تَنَزَّلُوا
كُفْرًا يَرْجِعُ عَنْكَ كَسُوفِ اللَّهِ فِيهِ
جِدْهَانِ -

(فتح النجادی، جلد ۲، کتاب الفتن)

میں حاضر ہوئے، وہ اس زمانہ میں مدینہ
میں چلے گئے تھے، اللہ تعالیٰ آپ کو مدینہ
میں لے کر آئے، حدیث ایسی بیان فرمائی ہے جو آپ کے
لئے نیک ترین بڑا وعدہ ہے، نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے سنیں۔ فرمایا میں نے حضرت علیؓ کو اللہ
علیہ وسلم نے طلب فرمایا اور ہم سے تین اور
پرہیز گشتی تھے ان میں امیر کی بات سننا اور
اس کی اطاعت کرنا بھی تھا اگرچہ وہ میرے
پسند میں نہ تھے اس پر علیؓ کی شکل ہو کر پہل
اور اس کے لئے جس کچھ قرآن فی ہی کیوں نہ کرئی
پڑھے۔ اور یہ کہ حکومت کے بارے میں ہم پر
اقتدار شخص سے جھگڑا نہ کریں جب تک کہ اس سے
کھٹکھٹاؤ نہ ہو، جو اس کے خلاف خروج کو
معاذ اللہ اور اللہ کی خوف سے اس کا

میں کوئی فتنی دلیل مزید ہو۔

مسلمانان عالم کی فتنہ برکات اکثریت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے اجتہاد و مذہب کی اتباع
ہی ہے۔ اساس اکثریت اور سواد اعظم کا پتہ امام کی پیروی میں ہمیشہ رہا ہے کہ اگر
مذہب الخوارج علی الاکسبہ ولو جادوا۔ یعنی ہم جاکان وقت کے خلاف خروج کو جائز
نہیں سمجھتے اگرچہ وہ ظلم کریں مری اجتہاد اور مذہب و فکر ائمہ مجتہدین کا ہے۔ امام و کلمت
امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کو بھی علی الاکسب میں مسک تھا جو ان بزرگواروں کے ظن
سے بخوبی واضح ہے اور اسے دشمنی روایتوں سے منع نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابن تیمیہ
نے اس مسلک کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

سكان المشقة من مذہب اهل سنة النعم
لا يذنبوا بالخروج على ائمتهم و لا يذنبون لهم السنن
لانهم فيهم كالمثل على الخلق لا الاخذ
اول السنن سے مذہب و مسلک میں یہ
بات مشہور ہے کہ وہ حاکمان وقت کے
خلاف خروج کرنے اور ان کے مقابلے میں

الصحيحة المستقيمة عن النبي
صلی اللہ علیہ وسلم لان القادر القابل
والقصد العظم من الفتنة والحمل
بظلمهم و جلدون (الفاصل) -

(مشکوٰۃ کتاب منہاج السنۃ النبویہ)

تکرار ائمہ کو بائز نہیں سمجھتے اگرچہ وہ
ظلم کریں اور اس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
الفاظ و بیانیہ مستقیمہ دلالت کرتی ہیں کہ
حاکمان وقت سے جنگ و جدل کرنے کا
قضا و اور عین قضا سے قضا سے کہیں بڑھ کر ہے۔
جبریلؑ قتال کے ان سے علم کی وجہ سے پیدا ہوا
امام احمد بن حنبلؒ امام شافعیؒ کے شاگرد تھے اور وہ امام مالکؒ کے امام امیرؒ کے مندرجہ
ذیل قول سے ان کے شیوخ کے مسلک کی پیروی تشریح ہو جاتی ہے۔ اور اس طرح جمہور ائمہ اہلسنت
و اجماع کا مسلک ہو کر چلا آتا ہے۔ امام احمد رضاؒ کے الفاظ سے کہ جو جب اور ان کے خلفاء
خروج کی مخالفت کے باعث قتل فرمائے گئے۔

امام وقت اور خلیفہ عالم کی اطاعت خواہ وہ فاسق و فاجر ہو یا نیکو کار اور

پرہیزگار و دایب ہے۔ وہ جب منکھلاقت پر اس طرح حکم ہو جو لوگ

اس کی امامت پر بیعت ہوئے ہوں اور اس سے راضی ہوں یا بدو و شیرو غلبہ

بن بیٹھا ہو اور لوگ اسے امر المؤمنین کہتے گئے ہوں کسی شخص کے لئے یہ

جائز نہیں کہ وہ ان امر او فساد پر طعن کرے یا اس بارے میں نزاع

کرے جس نے امام المؤمنین کے خلاف خروج کیا میں پر لوگ جیتے ہوئے

ہوں اور جن کی خلافت اس لئے کہ میں خود امیر اور زمانہ عبثت ہو یا پھر

یا کراہ۔ قواسم شخص سے مسلمانوں کی قوت کو براہ یا نہ مرد یا۔ اور نہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن کے خلاف کیا اور اس خروج کی حالت میں اس
کی قوت واقع ہوئی تو یہ شخص جائز است کی موت مراد

(حیات احمد بن حنبلؒ کو ان کے انساب لابن الجوزیؒ)

حضرت جبریلؑ کی یہ حدیث کو ملحوظ رکھ کر بالآخر آپ سے خروج کی مخالفت

کے شر سے بچنے کو چاہیے۔

خلافت کے امیدوار

اور جنہوں نے پانچ حضرات کے نام اس سلسلہ میں

گناہ میں ہیں۔ امیر المؤمنین معاویہؓ کی وفات پر

ہوئے۔ امیر مزید مکتوب ان حالات کی اطلاع ہونی کہ عراق کے لوگ حضرت حسینؑ کو طلب
خلافہ پر آمادہ کر رہے ہیں تو انھوں نے حضرت ابن عباسؓ کو جو اس وقت قحطان میں تھے
کے نزدیک اور مدائن کے قریبی کسی مقررہ ذیل کے کامدان سے روک دیں۔

وكتب يزيد بن معاوية الى ابن
العباس يستدبره بخروج الحسين الى
مكة واصبغ قد جاءه من رجال
اهل المشرق فمذركا الخلافة و
عليك خير وتجويمه فان كان
قد فعل فقد قطع راسخ القرابة
وانت كبر اهل بيتك والمظفر
المير فالفقه عن السنين الفقرة
(مستخرج الباري والنهاية)

اور مزید ابن معاویہ نے ابن عباسؓ کو
مکہ خط لکھا جس میں انھیں مبلغ کیا کہ حسینؑ
معدنہ سے کل کل کر کے چلے گئے ہیں اپنی طرف
اور میرزا یزیدؑ اس سے چند آدمی ان کے
پاس آئے ہیں اور انھیں حصول خلافت پر
آمادہ کیا ہے۔ آپ کو حالات کا علم اور خبر
رسالت و اوقات کا ہے اگر واقعی ایسا ہے
تو انھوں نے یزیدؑ میں قناعت کی ضرورت
دیکھ کر قطع کر دیا ہے۔ آپ اہل بیت
کے بزرگ ہیں اور حسینؑ کے پندیرہ شخص
میں اس لئے آپ انھیں مقررہ ذیل سے
روک دیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے اس کے برابر ہیں جو حضرت امیر مزیدؑ پر بھی حق ہے شیعوہ
مومنین نے مسیح کے بیاں کیا ہے اس میں لکھا تھا۔
انی لا بدخا ان کفیکون خروج الحسین
لاہم مکرہ وہ دولت ادع الفیضۃ
لہ فی کل حاجۃ چہا الا لہ و
نفسی بہا النافۃ (مذکر الابدال والہادیہ)

دیگر مومنین کے علاوہ تائب التائب کے نکالی طواف میں حاضر ہو کر کشتی
نے ذکر کرتے ہیں نامیر بعد اللہ! ابن عباسؓ اور امیرؑ میں غبار کے عنوان سے جو
مکتوب امیر المومنینؑ پر ہے اسے منسوب کر کے رتبہ کیا ہے اس میں بھی حضرت عبد اللہ بن ابی بکرؓ

اور حضرت حسینؑ کے مدینہ سے مکہ چلے جانے کا ذکر کرتے ہوئے تقریباً وہی عبارت موجود ہے
جو حدیث ابن ابی بکرؓ وغیرہ مومنین نے بھی بتائی۔

واما الحسین فقد اجبت الإعداء
اليكهم اهل البيت معاً كان منه
وقد بلغني أن رجلاً من شيعة
من اهل العراق يكاتبونه و
يكاتبهم ويملأون الخلافه ويذهبهم
الى مصر وقد تعلمون ما بيني وبينكم
من الصلوة وخطب الخرسية ونتاج
الاحجام وقد قطع ذلك الخسین و
يتساءل دانت نعم اهل بيتك رویت
اهل بلادك فالله انهم قد دعوا عن
النبي في الفرقة ورسولك والاصالة
عن الفتنة (مذخ الكتاب المصطفي)

مکتوب کے آخر میں امیر مومنینؑ کے وہ اشعار بھی راجع کئے ہیں جو آمندہ
ادراک میں قطع اشعار امیر مزیدؑ کے عنوان سے آپ مطلق کر دیے اور اسی کے ساتھ
حضرت عبد اللہؑ بن عباسؓ کی جانب سے جواب خط بھی راجع ہے جس کی ابتدا میں
یہ لکھا ہے کہ میں نے اپنے چچہ کو کہہ دیا کہ آپ نے جو آئندہ میں نے کہا ہے میں انھوں نے
ناتائید کلمات ان کے بارے میں کہہ دیے ہیں۔ وہ خط چلیبہ بالکلام الفاضل ناقلاً الی
حضرت اللہ متحیراً لہذا اس لئے وہ بیت اللہ میں پناہ لینے چلے آئے۔ پھر لکھا ہے۔
وسا لقاہ فمما اشہدت الیہ دلون اح
الشیخۃ فیما یرجع اللہ لہ الشکۃ
وینظی بہ النافۃ وینجدہ بہ الفتۃ

دیجیں اچھا دینا الامتہ اور امت کے لوگوں کا خون نہ بہیے

دفع الامتہ بدمعتام

یہ کہ جب میں شہر میں عراقی سپاہیوں کی رائے دہانہوں کے جو انھوں نے حضرت حسینؑ کو حصول خلافت پر آمادہ کرنے کے لئے شروع کیا اور یہ خطوط جو تینہ بیٹوں نے درج کئے ہیں مسکت ثبوت ہیں اس بات کا کہ حضرت حسینؑ کا اقدام عین سیاسی تکرار کے حصول کے لئے تھا۔

حضرت حسینؑ کے سرگزشتوں، عز و فخر، ہمدردوں کے علاوہ جو صحابہ و تابعین کے زمرہ میں رہے ہیں خود امیر المؤمنینؑ نے حتی الامکان کوشش کی کہ حضرت حسینؑ کو قیام ایام اٹھائیں جن کے نتیجے میں بجائے انکی کفر و فساد امت میں پڑنے سے۔

تہمیدیں کے صحابہ کرام کی نصیحتوں کے فقرات نقل کیے ہیں جو انھوں نے حضرت حسینؑ کے اقدام پر عرض بیان کو کر کے حضرت امیر المؤمنینؑ کے لئے فرمایا تھا۔

غالبی الجہن علی الخوارج وعلیٰ حسینؑ نے مجھ پر خروج کرنے کے لئے لہ، انا اللہ فی نقصت والہم یثب

ولا خراج علی الامتہ اپنے گھر میں بیٹھے سزا دلانے کا نام لیتے ہیں

وہ لایع (البلد والہما) کے خلاف خروج نہ کرو۔

حضرت ابوہریرہؓ نے ان کی روایت سے یہ جملہ سنیں باکران کو رکھا اور فرمایا :-

فما شذتہ اللہ ان لا یخرج فلتعلن میں نے انھیں اللہ کا واسطہ والا کفر پر۔

یخرج غیر وجہ خروج واما خروج کو یہ کہ جو کہ جو ہے وہ خروج کرتا ہے وہ

یخرج نقصہ لایع (البلد والہما) اپنی جان بھونکتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہؓ فرماتے ہیں :-

کلدت حیثما تھلت لہ، انا اللہ میں نے حسینؑ سے گفتگو کی اور کہا کہ خدا

ولا نقصوب (الناس بعظمہم معنی سے خدا ویرا دینوں کو) دیکھوں سے

وہ لایع (البلد والہما) نہ کرو۔

اسی طرح دیگر متعدد صحابہ کرام کی گفتگوؤں کے کلمات مورخین نے نقل کئے ہیں۔

غروان کے سر پہ بھائی محمد بن علیؑ زین العابدینؑ باوجود ان کے بہنوئی حضرت عبداللہ بن

جعفر بن ابی طالبؑ نے اس اقدام کی شد و خفا لغت کی تھی حضرت ابن جعفرؑ کو میر نے فرمایا تھے کہ میں نے ایک سرکاری قاضی امیر المؤمنینؑ کی خدمت میں میں نے کہا کہ اچھا۔ حضرت حسینؑ نے اسے گرفتار کر لیا۔ حضرت ابن جعفرؑ نے گورنر کے سر پر کھڑا کر اپنے دو بیٹوں کے ہاتھوں میں بھی کھانے کے ڈبے میں لٹائیں اور دیکھ کر کہ اپنے بیٹوں کو بھی دیکھ لیا کہ ان کے لئے کی عرض سے ساتھ میں تھا اور یقین دہانے کا کمان کے غوث کوئی کاروائی نہ کی جائے گی

مگر حضرت حسینؑ نے واپس سے انکار کر دیا۔ اور اسے امراء اور اسے انکار کر دیا۔

پناہیوں کا مشن جب ناکام رہا اور حضرت حسینؑ آگے بڑھ گئے۔ انھوں نے بھی بالآخر

ان سے یہ کہا جو صحابہ کرامؓ اور دوسرے ان کے نزدیک وہاں سے کہتے رہے۔

یا حسینؑ لا تنقی اللہ! خراج من اسے میں کیا کیا تمہارا سے نہیں ڈرتے۔

الجماعۃ وافرقتہ فی الامتہ بعد تم جماعت سے ناپائیدار ہو رہے ہو اور

اجتماع الامتہ۔ بہت میں کوئی دھار دے جو ہلا کر دھوب

وہ لایع (البلد والہما) ایک بات یہ نہیں ہو سکتی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ اس پر حضرت حسینؑ نے یہایت تلاوت فرمائی۔

لی علی وکرمہ کلمہ انتم یوشرونہما میرے لئے میرے لئے اور تمہارے لئے

اسمعی دانا میں تمہارا سمجھتا ہوں۔ تمہارا علم میرے علم سے بری ہو اور میں

تمہارے مقابل سے تاراج اٹھتا ہوں۔

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

مذہب حضرت حسینؑ کا رہنے سے نیا وہ جو ہے

144

ہیں؟ آج کیا سزا وہ قطعاً یہ ہے کہ کسی کسی شعر کے بعض الفاظ مختلف نقل ہوئے ہیں

قطعه اشعار امیر یزد

[illegible]

عَقَمَ قَوْمَكَ خِزَابًا مَتَكُم
 اِیْنِیْ نَدِیْ فَرَفَرُ کَیْ قَوْمِ کَ سَانِ
 نَاسِ کَیْ مَکَمَلِ مَیْوِ
 حِیْ اَتِیْ لَدِیْ اِنْدِیْ فَعْلَها اَحَدُ
 وِیْ اِیْزِیْ کَرَنِ شَرِشْ کَوَکُیْ تَرِیْ بَرِیْ کَ
 وَفَعْلَها لَکَ فَعْلُ وَغِیْرِ کَ
 اِنِ کَیْ قَسَمَتِ مِیْ تَهْیَارِ مِیْشِیْ کِیْ اَفْعِلِیْ
 مَیْوِ مَیْوِ
 اَمَّ عَصَا لَعْنَتِیْ بِرَکْزِ کَیْ
 اِنِ وِیْ اَمَلِ اِیْزِیْ یِیْ اِنِ کَ اِیْزِیْ
 کَیْ تَهْیَارِ مِیْشِیْ کَ وِیْ اَمَلِ اِیْزِیْ
 بَنَتِ اَلْیَمِیْ وَخِیْرَ اَلْاَسِیْ قَدِ اَعْلَمُوا
 نَبِیْ مَیْوِ کِیْ یِیْ اَوِیْ دِیْ اِنِ بَاقِیْ مَیْوِ مَیْوِ
 مِیْ کَیْ تَهْیَارِ مِیْشِیْ کَ اَفْعِلِیْ
 مَکَمَلِ مَیْوِ مَیْوِ مَیْوِ مَیْوِ
 مَکَمَلِ مَیْوِ مَیْوِ مَیْوِ مَیْوِ
 مَکَمَلِ مَیْوِ مَیْوِ مَیْوِ Mَیْوِ

افق اعظم اصاب کتا سمہ
میں جانتا ہوں یا جاننے والے کی طرف گمان
کرتا ہوں۔

آئی سونو یزنا لکرم، تطلبون دھا
 کہ مشرتب تم پر لے باقیاں دینر ہدی خیزناں
 ہر گرجاں بکنت سے تم کو لکنا چاہتے ہر

قیسے تھا داکر الضیاء والرحم
 یس مشرتب لک لاشیں چھوہا دی مری قیاقاں
 اوگر گورن کے سہاکی سیاف مہولہ

ما تو من لا تشدب الحرب اذ حصدت
 لبيبي ربي قوماً ابكوا كالبكر
 لا تركبوا في الفاني البقي
 فممن كان ركباً ونبلاً فمما
 قد حصدت الحرب من قدامكم
 رداً في كبريائين بركه جود
 فانهضوا فاقومكم لا تلهوكم
 ابني قومكم من عدل الله
 حركتهم من عدل الله
 وامنكم على ما بينكم وبينهم
 وامنكم على ما بينكم وبينهم
 وامنكم على ما بينكم وبينهم
 وامنكم على ما بينكم وبينهم

امیرین کے مندرجہ بالا نقطہ اشعار سے اس وقت کے احوال کا بہت کچھ سمجھ سکتے ہیں۔
 لکھا جا سکتا ہے۔ تیسرے شعر کے معنوں سے ثابت ہے کہ حضرت حسینؑ نے بھی امیرین کے
 معاویہ کی زندگی میں امیرین کی ولیعہد کی بیعت کی تھی۔ وہ معنوں شعر کا یہ ہے: "اور
 صبحِ حرم میں کھڑے ہو کر کبھی پوچھتی بات ہے۔ میں اے حسینؑ کا عہدہ اس امیرین کی یاد دلاتا
 تھا جن کا ذمہ دار اہل بیت سے عہدہ یہ تھوڑے وقت کا تھا۔ کیا ہے ان ان الفاظ سے عرف
 اہل اہل اسی طرف ہے۔ ہزار اور ایسے لوگ مہینے نے حضرت حسینؑ کے اقدام خروج
 کے سلسلے میں اس بات کو بیان کیا ہے۔ بشیر و مفتح و دکنی کا ایک فقرہ اس بارے میں
 قابلِ لحاظ ہے۔ وہ لکھتا ہے۔

ماہ اہل حق رضی آئے اسی سال سکون کا طوفان نہ ہوا پہلے گھر کا کام چھوڑ کر
 ماہی پر چڑھتے ہیں۔ مغرب ہوتا ہے اور اسی اوقات انصاف کو بھی اس
 اور اسی خانہ جنگی کے جرنال کے خروار کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔ جہاں سدا سدا نہ
 روک دیتی ہو وہی کیفیت: خلافِ نور (حضرت حسینؑ کے متعلق ہے جو
 ان کو ایک خانہ بدوزم کا کشتہ خیال کرتے ہیں۔ ایسا ہی غریب و متعجب ہے اس
 شعر میں خدیج بن عبدسہ اور حضرت حسینؑ کی نسبت ہے۔ علیؑ کی نسبت کیا
 کہ جو ایک اونٹنی فخرش و خفا سے فخری اور قریب قریب زعمولی کی نسبت کیا
 کہ لڑکے ہلاکت کی جانب مڑ گئے ہیں سے روزِ دواں ہیں! علیؑ، اللہ سے

روپ میں پیش کیا ہے۔ ان کے ہمعصر ولیدیں اکثر و بیشتر انھیں ایک دوسری نظر سے دیکھتے تھے۔ وہ انھیں عربی تخیل اور لطافت کا قدور دخیال کہتے تھے۔ اس لئے کہ انھوں نے دسرفرت و معاویہ کی زندگی میں بیڑی کی لہجہ پر کی کہ بیعت کی تھی اور اپنے حق اور دینی عقائد کو ثابت کر کے تھے۔

(روایت تاریخ مسلمان اسپین مولدہ بنیاد وٹ دہری)

ترجمہ فرانسس کریکین انوکس میڈیو وٹون مسلمانہ

قطع نظر اس امر کے کہ حضرت حسینؑ

برادران حسین کا موقف

نے امیر یزید کی وکالت عہد کی بیعت میں دیگر صحابہؓ اور تابعین کرامؓ کے کبھی یا نہیں یہ حقیقت ثابت ہے کہ ان کے اس اقدام کی تائید میں مدینہ منورہ یا مکہ معظمہ یا حجاز کا ایک مستحق بھی سوائے اسی کے چند نوجوانی عزیزوں کے ان کے ساتھ نہ ہوا۔ اور ان کے اپنے گھر کی بھی کیفیت تھی کہ حضرت علیؑ کے منجھندہ صابز اور ان کے جو اس زمانہ میں حیات تھے صرف چار۔ اپنے بھائی کے ساتھ گئے اور گیارہ برادران حسینؑ نے ان کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔ حضرت حسینؑ نے اپنے بھائی حضرت محمدؑ ابن الحنفیہؑ پر جو فرزند ابن علیؑ علیہ السلام وفضل وعلوہ میں امتیازی شان رکھتے تھے جہاں قوت اور جفا تھا میں اپنے والد ماجد کے بیچ یا تقیبت تھے اس مہم میں ان کو ساتھ لینے کے لئے بہت زور ڈالا بہاں تک کہا کہ اگر خود نہیں ساتھ دیتے تو اپنی اولاد ہی کو اجازت دیں کہ میرے ساتھ چلیں مگر انھوں نے صاف انکار کر دیا۔

(مشائخ البیہ واتبائہ)

حضرت محمد بن علیؑ ابن الحنفیہؑ نے جلالاً اور لطیف خاطر استقامت پر یہ کہہ کر بعد کی کادھیر خلافت کی بیعت کی تھی اور اس بیعت پر اس پر مستقیم بنے تھے کہ عین مدینہ میں جب امیر المؤمنینؑ کے خوف بشارت کی آگ بھڑک اٹھی تو انھوں نے سختی سے اس کی مخالفت کی۔ بلادی نے اپنی مشہور تاریخ المسالک وشرائع (جلد ۳) میں یا قیون کے ایک دفعہ لکھتے ہوئے حضرت ابن الحنفیہؑ سے ان کا ہوا تھا ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

”عبد اللہ ابن مطیع وغیرہ ایک وفد لے کر ابن الحنفیہؑ کے پاس آئے اور کہا کہ یزیدؑ کی بیعت تو کر لیا ہے اس لئے اس سے لڑنے سے بخلو۔

ابن الحنفیہؑ نے کہا: یزیدؑ سے کیوں لڑوں اور بیعت کس لئے توڑ دوں؟ ارکان وفد: اس لئے کہ وہ کافروں کے لئے کام کرتا ہے، ماجر ہے، شراب پیتا ہے اور دین سے خارج ہو گیا ہے۔

ابن الحنفیہؑ خدا سے ہیں ڈرتے ہو یہ کہ تم میں سے کسی نے اس کو یہ کام کرتے دیکھا ہے؟ میں اس کے ساتھ تم سے زیادہ رہا ہوں میں نے تو اس کو یہ کام کرتے نہیں دیکھا۔

ارکان وفد تو کیا وہ تمہارے سامنے مجھے کام کرتا؟ ابن الحنفیہؑ کو کہہ کر اس نے اپنے کونوں سے باخبر کر دیا تھا؟ اگر اس نے یہ برائیاں تمہارے سامنے کی ہیں تو اس کے منی یہ ہوئے کہ تم ہی اس میں شریک تھے اور اگر تمہارے سامنے نہیں کی ہیں تو تم ایسی بات کہہ رہے ہو جس کا نہیں علم نہیں ہے۔ پس کہ ارکان وفد ڈر کر کہیں ابن الحنفیہؑ کے عدم تعاون سے لوگ یزیدؑ کے خلاف شریک جنگ ہونے سے انکار نہ کریں۔ اس نے انھوں نے کہا: اجماع ہماری بیعت کرتے ہیں اور جس قلعہ کیلئے ہیں۔ اگر تم ان الزبیرؑ کی بیعت کے لئے تیار نہیں ہو۔ ابن الحنفیہؑ میں تو لڑوں کا نہیں۔ نہ اپنی خلافت کے لئے اور نہ کسی اور کی۔ اس لئے اقبال تاباً ولا متبوعاً۔

(جلد ۳ کتاب الاشراف، بلاذری)

اس حکم کو دیگر موقع نے بھی تقریباً اسی الفاظ میں بیان کیا ہے۔ خاص کر علامہ ابن کثیرؒ نے صفحہ ۲۳۲ جلد ۲ البیہ واتبائہ، جیسا ابھی ذکر ہوا حضرت محمد بن علیؑ ابن الحنفیہؑ فیصلت علیؑ و ان کا یزیدؑ پر جاری احتجاج عدم ہداری میں متاثر حیثیت کے مانگ تھے۔ اگر کتاب کی وضعی اور حرج اور قدرت کے مبالغات و قویات سے قطع نظر کہ بیعت کے زاویہ نگاہ سے دیکھا جائے تو قرآن میں علیؑ مرتضیٰؑ ابن کا درجہ بہت بلند تھا۔ خود ایک شیعہ مروجہ وناہمؤلف عدلہ الطالبانیؒ کتاب آل ابی طالب نے ان کے بارے میں یہ بھی لکھا ہے۔

کان محمد بن الحنفیۃ احد رجال
الدرہ فی العلم والتمد
والعبادۃ والشجاعۃ وهو فاضل
ولہ علی بن ابی طالب بعد الحسن
والحسین۔

صفحہ ۳۲۔ عمدۃ الطالب فی الاسیال
ابی طالب۔ بیۃ اول۔ مطبوعہ مکتبہ

خیر الدین زریں نے خود اپنی کاہی قول اپنی تالیف الامام (۱۰) میں نقل کیا ہے۔ حضرت ابن الحنفیہ فرماتے ہیں۔

الحسن والحسین افضل منی وانا لعلم
سبھما
(ج ۱ ص ۱۸)

کان واسع العلم..... والخاص قوتہ
وشجاعۃ کثرتہ (الخاص)

برائے بزرگوار علم پسند تھے۔ اپنے والد ماجد کے معرکہ سے جن دشمن کو
ناپائیدار کرتے تھے اور ان کے بغیر کوئی کامیابی نہ تھی کہ کرتے تھے۔

حضرت حسینؑ کے ان بھائی اور حضرت کے لیے قابل اور شیعہ۔ زاید و عالم فزید
کا امیر بنیہ سے بہت کرتا۔ اس پرستیم رہتا اور باوجود وفات کی پیش کش کے اپنے
موت سے ہنسی نہ کرتا۔ ان کے بار بار اصرار کرنے پر خود سادہ دینا اور اپنے فرزندوں
میں سے کسی کو بھی ان کے ساتھ جانے دینا۔ آخر کس بات کی شہوت ہے۔ صاف غم
سے کہ وہ بھی دیگر تمام بزرگوار کی طرح اس خروج کو طلب حکومت و خلافت کا ایسا ہی
مسئلہ سمجھتے تھے جو مقتضیات زمانہ اور احکام مشرع کے اعتبار سے بڑا اور ناسا
نہ تھا۔

حضرت حسینؑ کے ایک دوسرے بھائی عمر الاظرف بن علیؑ ہیں ابی طالب تھے
جن سے نسل علیؑ اور ان کی نسل کے بعض افراد ابداً اسے عبد اسلمیٰ نہ کہتے تھے ان پر حکام

اقتدار بھی رکھتے تھے۔ وہ بھی حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کے مخالف تھے شیعہ مورخ
و نساب مؤلف "عمدۃ الطالب فی الساب آل ابی طالب" ان کے اختلاف کو ذکر کرنا ان الفاظ
میں بیان کر رہے ہیں۔

وتختلف عمن اخیه الحسین
وسلم یسارع الی الکوفۃ وکان
قد دعا الی الخرج معہ فلم
یحضج یقال لکنہ لما بلغہ
قتل اخیه الحسین خرّج فی
معصقات لہ وجلس یفستاد
واس و قال انا الغلام الخادم
ولو اخرج معہم لذهبت فی
للحرکۃ وقتلت۔

صفحہ ۳۲۔ عمدۃ الطالب فی الساب آل
ابی طالب۔ مطبوعہ مکتبہ

قادر ہے کہ حضرت حسینؑ کے بھائی بھی ان کے خروج کو طلب حکومت و
خلافت ہی کا ایسا اقدام سمجھتے تھے جو کسی طرح جائز و مناسب نہ تھا۔

موقف صحابہ رسولؐ

حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کے وقت صحابہ
کو پہلے فیضانِ کربلا کا یہ حال تھا کہ عمار و عمارت و دیگر
ممالک اسلامیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بزرگ و مقدس
نبیوں اور وفود و سفراء کی جموں نے سالہا سال حج نبوت سے بڑا راسخ و تکرر کیا
تھا۔ ان میں سے وہ متعدد حضرات بھی تھے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت
میں غزوات اور آپ کے بعد ہجرت میں شریک ہو کر باطل و فساد کا کیا بلکہ کے ساتھ
مقابلہ کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ وہ کسی حالت میں بھی نہ داخل سے دینے والے تھے
اور نہ کسی جاہر کی جرات کو خاطر میں لاسکتے تھے مگر ان میں سے کسی ایک صحابی نے نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف خروج میں حضرت حسینؑ کا ساتھ کسی طرح نہیں دیا۔ مؤلف

اتمامِ التوفیق میری سیرۃ الخلفاءؓ لکھتے ہیں۔

وقد كان في ذلك العصر كثير
من الصيادين بالحجاز والشام
والبحيرة والكوفة ومصر و
سطهم لم يخرج على يزيد ولا
يحيى ولا جراح المؤمنين (مستط)

اس تازیغی معاہدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی
تعداد ذاتی و شام و دیگرہ و کوئٹہ و مین و موجود
ہے۔ ان میں سے کوئی ایک ہی نہ از سر
نئے خلاف کھڑا ہوا اور نہ حضرت حسین
کے ساتھ ہو کر۔

نخا پر کراٹم کے اس موقع سے بالبعد اہم ثابت ہے کہ نظام خلافت یا کردارِ خلیفہ میں کوئی ایسی خرابی اور خامی نہ تھی جو خلیفہ کے خلافت خروج کو جائز کر دے۔

نظام خلافت

نظام خلافت سے پہلے خلافت کا نال ایک طرح پر چلتا جس طرح امیر مزید
نظام خلافت سے پہلے خلافت کے زمانے میں رہا۔ خلافت کے عمال میں متعدد
صوبہ موجود تھے۔ ہمارے وائساروں کی اولاد جو تالیف کے زمانے میں شامل
تھی، مزید ہر گھنٹہ چلا رہے تھے۔ امراء ولایت، امراء عسکر اور ولایات میں متوجہ رہے
کہ ان کے اس کتاب تاریخ درمیر دل کے صفحات پر دیکھ جائیں گے۔ ان کے ولایت میں صوبہ
نام کے مختصر حالات، درجے، واقعہ الحروف نے اپنی دوسری مہم جو کتاب میں مثال
کے لیے جو امیر المؤمنین مزید کے بعد خلافت، نیز ان کے زمانہ ولایت میں حیات تھے
ان میں سے کسی ایک صحابی نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا۔

نظام مملکت

تکاملِ مادیہ عرب کی زندگی ہمیشہ سے قبائلی رہی ہے اس وقت بھی یہی کیفیت تھی، ہر قبیلہ اپنے جگہ جگہ امداد تھا، اور اپنے سیاسی معاشرتی اور سماجی امور میں خود کشیل مومند و زرائیں بھی ان کی انتہائی زندگی کی کیفیت کے لیے مدد دیتے تھے، راشدین کے عہدے لیکن اموی دور کے آخر تک یہ اصول کا قریباً گہر ہوا کہ اندرونی حیثیت سے خرم و رفہ و تقویٰ و شرف کا وہ ہیں کے لوگوں کے ہاتھ میں دین و دنیا کی عسکری قوت بھی پہلا خود قوی مہیا کرے۔ حکومت کا نظام اگر مستدام ہوتا تو کیوں ایسی خرابی پیدا ہوئی کہ ہوتی جرنڈی میں امیر میں خلیل انداز ہوئی تو حکومت کی خلاف ورزی قوت مہیا کر لیا کبھی بھی دشوار نہ تھا۔

نشاہد عسکری | ان خدمات کی باقاعدہ فوج بہت محدود پیمانہ پر رہتی تھی اور یہ

یہی تیرا وہ برادر ہے جسے مسیحی عقائد میں جیوٹو کہتے ہیں۔ ہم میں فوجی خدمت کے دوران
حق الامری کے خلاف کئی بار بھی کھینچ دیا۔ تعلیم کے اہلین کو یہ کہہ
ہم پر فوج بھیجی کہ حق الامری کا نامہ اعلان کرنا کہ ان میں ہم پر امر لکھتے ہیں۔ فوج بھیج
جانتے ہیں جسے شرکت کرن۔ شہر ہو وہ قتل وقت قتل ہو یہ بھی جانتے ہیں۔

(۲) عالم اسلام کا ہر فرد و جمیع طرح کے اتحاد اور اشتراک کا جذبہ و مقصد
(۳) مرکزی و سطحی اداروں کی تعمیر و اصلاح کا جو پروگرام جس شخص کے پاس نہ ہو،
یہ شخص کے ذمہ دہانوں کی اجتماعی زندگی کو مضبوط کیا جائے گا جو طاقت کے لیے صرف
وہ نہیں کہ وہ اب رستہ خدا ہے امت کی اکثریت کی حمایت حاصل ہو اور بہت لوگ
اس کی راہ پر چلتے ہوئیں۔ و آفات سے شام ہے کہ یہ حمایت امیرینہ کو کئی کئی
اور ان کے مخالف و عداوت کسی طرح حاصل نہ کرے۔

اُمت کی حرارتِ دینیہ

[illegible]

کے ہاتھ میں تھی جن کی سپہ سالاری میں حضرت حسینؑ اور ان کے چچا حضرت ابراہیمؑ
موجود تھے۔ پھر ان کے چچا و تعلقہ میں شریک تھے اور چند سال ان کی امارت چلی۔ یہاں تک
چلے گئے اور ان کی امامت میں نماز پڑھیں اور حج کرتے تھے۔

بنی ہاشم اور اموی خلافت | تاریخی واقعات مشاہدین کے سامنے ہیں

مقتول ہو جانے کے بعد جس نے اپنے منہ پر زبانی امویہ کی خلافت کا باقاعظ
دیگر ان کی سیاسی قیادت کی اعوش ولی کے ساتھ پوری ہوری حمایت اور تائید کی۔
کسی قسم کی کوئی سیاسی یا نسلی وجہ غرضی مخالفت و مخالفت ان دونوں خاندانوں
میں جو ایک ہی خاندان کے ہوتے تھے جمل اور صفیہ کی خاندانوں کو سب
جانتے ہیں کہ ساسانی گروہ کی ریشہ و دانیوں کا نتیجہ نہیں۔ سبائی لیکر الاشتر غنی اور
اس کے ساتھی آتش جنگ مشتعل کرنے والوں میں پیش پیش رہے یہی لوگ الحارثیہ
علی القتال تھے و مکتبہ منہاج السنہ

ان لوگوں کی تحریکوں کے برعکس حضرت علیؑ کے بیٹے معمر اور حسن بن
محمد اپنے والد ماجد اور چچوں کے ہمراہ حسینؑ کو کربلا و قتل کے جھگڑوں میں
پرٹے سے روکنے رہے اور معمر و معاویہ کا مشورہ دیتے رہے۔

وَعَدْتُ لَكَ الْحَرَجَ وَاسْتَمَاعَانَ
اور اسی طرح حسنؑ ہمیشہ اپنے والد ماجد کا
یثیہ علیؑ ایسے و اخیہ بترک
کونج و بیل کے ترک کرنے کا مشورہ دیتے
تھے جب حکومت ان کے ہاتھ میں آئی تو انہوں
نے جنگ ترک کر دی اور اللہ تعالیٰ نے
دونوں بزرگوار کو مومنوں میں علیؑ ان کے
ذریعہ ہرادی حضرت علیؑ پر بھی یہ بات
آخر تاخر واضح ہو گئی تھی کہ جنگ ترک کر دینے
میں حکمت و حفاظت کی خاطر اس سے
بڑھ کر کچھ کربلا کے قتال جاری رہے۔

و مکتبہ منہاج السنہ تفسیر
حضرت حسنؑ و حسینؑ کے متغیر اور معمر و معاویہ کے حامی تھے اس لئے انہوں نے

سے ان کے احکام منع کی پیش گوئی کی تھی اور اس میں احکام کو مستثنیٰ قرار دیا گیا۔ جس سے
دارالخبرہ کے صاحب شریعت علیہ السلام کے نزدیک امت کے صحابہ کو دہلی
میں منع و ممانعت کس درجہ پسندیدہ اور نعوذ و توبہ کی شایستگی تھی کہ امام کا۔

و بعد ازاں امویہ بن ابی سفيان
جس میں الطائفین کا نسل سدودا
یحبہ اللہ و رسولہ و انما
قعله الحسن بن داود کان
من اعظم فضائلہ و مناقبہ
الحق الشیخ مباحا علیہ الشیخ
سلم و لکان القتال واجباً
و مستحباً محمد بن النبی بترک
و لوجب الاستحب۔

و مکتبہ منہاج السنہ
حضرت حسنؑ کی یہ معرکہ کو حیا کرنا بہت رانی اور ان میں اشارہ کیا گیا
ہے۔ ناپسند تھی اور اسی وجہ سے وہ ان کے یہاں منع ہوئے ہیں۔ علاوہ ان کا یہ بھی
پاؤں کے لئے نہ یہ کہ علیؑ علیہ السلام کے اسوۂ و عمل حسنہ کی مثال ہی اس خصوص
میں شرف و برتری تھی کہ رسولی حکمت کے انتظامی و سیاسی امور کی انجام دہی کے لئے
آپؑ نے بنی امیہ کے افراد کو زیادہ منتخب و مستحق قرار دیا۔ حالانکہ انہوں میں عمار بن
اموی بزرگوار جو ان کی حق و ابراہیم بن علیؑ ان حضرات کی فطری صلاحیت اور ان کو کر دہی
کے اعتبار سے تھے حضرت ابوسفیانؑ کو آخرت میں علیؑ نے خزان جیسے اہم سرحدی علاقہ کا
حکمران مقرر کیا اور ان کے بیٹے عمارؑ کو حضرت زبیرؑ کو تیار و دیگر اموی حضرات
کو دوسرے علاقوں کا۔ لیکن کسی یا غنی رنگ کا نام علیؑ کی یوٹی کی قسمت میں شامل
نہیں تھا۔ حالانکہ ان میں سے بعض حضرات نے نیز حضرت ابوذرؑ و عمارؑ نے فخر کی خواہش
کو اظہار میں کیا تھا۔ مگر انتظامی امور کی صلاحیت کی بنا پر یہ مشہور نہیں فرمایا گیا۔ معاویہ
منہاج السنہ قرار دیتے ہیں۔

بنی مل اللہ علیہ وسلم کے حال میں دوسرے
قبیلوں و فناء نازوں کی پرستش بنی امیہ
کے افراد اکثر و بیشتر تھے کیونکہ جب کہ فتح ہوا
آپ کے شاہین بن اسیر بن ابی العاص بن امیہ
کو وہاں کا عامل مقرر کیا اور خاندان سعید
بن ابی العاص بن امیہ واران کے دیوے
بھیجیوں ابان و سعیدہ کو دوسرے علاقوں
کا عامل بنایا نیز حضرت یونس بن امیہ
صاحب دارے حضرت یزید کو بھی عامل مقرر کیا
آپ کی وفات ہوئی وہ اس منصب پر یزید
تھے نیز بنی مل اکثر علیہ وسلم نے اپنی قوموں
کو بھی بنی امیہ میں ملا دیا۔

باغیوں کے سیاسی مسلک اور اسی خلافت کی تائید و حمایت کی روش
مثال اس امر واقعہ سے ملتی ہے کہ حادثہ کربلا کے بعد جب حضرت عبداللہ بن الزبیر کے
راہیوں اور کوفیوں نے امیر یزید سے خلافت میں بنی امیہ کی آگ کے شعلے کی طرح تندی
سے جھڑک کر امیر المؤمنین کے قبیلہ بنی امیہ کے افراد کو بھی بلا وطن ہونے پر مجبور
کر دیا گیا۔ اس پر آشوب زمانہ میں باغی فاعلان نے کئی عباسیوں جھڑکوں، قتل و
ملوہوں نے قبول اولاد حسرت و توبہ صرف اس بغاوت سے قطع نظر کی اور
کیونکہ امیر یزید کی بیعت پر مستقیم ہے اور ابواب امیر موصوف پر شرب نوش اور ترک
ملازمت کے لگے گئے اس کی تردید و تکذیب کی بلکہ بعض افراد بنو امیہ کے اہل و عیال کی
معاذت بھی کی۔ خاصہ حضرت علی بن العیین (زین العابدین) نے علامہ ابن کثیر نے
حضرت عبداللہ بن عمر سے طرز عمل کی کیفیت سمجھ کر حضرت موصوف سے سننے
اہل خاندان کو تفسیر یزید کی بیعت پر قائم رہنے اور بغاوت سے علیحدگی اختیار کرنے
کی تاکید کی تھی۔ خاندان نبوت دینی باغی اسکے اکابر کے موقف کا ذکر ان الفاظ
میں کیا ہے۔

وذلك لك لسم يتخلع يزيد احد
من بني عبد المطلب وقتل
سئل محمد بن الحنفية ذلك
فامتنع من ذلك اشد الامتناع
ونافهم وجار لهم في ذلك ودية
عليهم ما اتحدوا من شريك
شرك بعض المصلوة
ص ۲۸۵ ج ۱ البدایہ والنہایہ

اور اسی طرح بنو عبد المطلب یعنی اولاد علی
و علی و فزیر کے ایک ایک فرد نے بھی امیر
یزید کی بیعت نہیں کی تو بنی امیہ بنی امیہ
والغیرہ سے اس بات سے کیا گیا کہ لڑنے کی
بیعت کو قرا لیں نہ بیعت تھی نہ نہ لگا گیا
ایوان لوگوں سے کٹ دیا نہ کیا اور امیر
یزید کی موافقت میں ان سے ٹکٹ اور لہا لہا
شراب نوشی اور بعض نمازوں کے ترک کرنے
پر لوگ لگے تھے ان کی تردید و تکذیب کی نہ

غور کیا خاندان نبوت کے سبب انرا اختیار وقت کی بیعت پر مستقیم ہے حضرت
حیدر کے عاصیوں سے اور ابی القاسم امیر المؤمنین کی حمایت میں سب باغیوں کے ساتھ تھے
یاد دہ طور طرح کی اختیار اور تحویل کے کسی باغی نے امیر یزید کی بیعت کی مخالفت
میں اس طرح کی بیعت نہیں کی بلکہ مشق علیہ خدیج کے خلاف خروج و بغاوت کو ایسا
غلط اقدام سمجھا کہ اس کو امیر موصوف کی وفات کے بعد جب ابن زبیر کو عارضی تسلط
حجاز پر ہو گیا تھا حضرت ابن عباس میں اپنے بیٹے حضرت محمد بن علی (الحنفیہ) کے
خلاف چلے گئے۔ کچھ روز بعد جب ان کا آخری وقت آیا تو بھائی اپنے صاحبزادے کو
التجارت عبداللہ بن عباس کی وصیت دینی کہ میری جگہ میری بیعت نہ کر لوگ مجھ سے
ترک نہ کر کے اپنے باطن دینی امیہ سے اس ملک سے چلے جانا۔ چنانچہ حضرت عبید
حمید چلے گئے کو تک شام و حجاز کو مرحوم مقام ہے۔ اسی طرح حضرت محمد بن علی (الحنفیہ)
بھی مجاز کی سکونت ترک کر کے سرحد شام کے مقام ایلم چلے گئے۔ امیر المؤمنین علیک
اموی کے تسلط کے زمانہ میں واپس آئے۔ ان واقعات کی تقریرات فتح الباری شرح
صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۸۵ میں لا حظ ہوں۔ غور کیا خاندان نبوت دینی باغی اور خاندان

سہ برابر مدینہ حضرت محمد بن علی بن ابی ذی القیامت ویر واقعات کی بنا پر
برگیزوں کی انتہات کی تردید کی جس سے روشن ہے کہ سب راہوں کی تکذیب ہوئی ہے۔

خلفہ بنت (رضی اللہ عنہ) میں بعد از حج و عمرہ کوئی سیاسی مخالفت یا کلمہ مکش مطلق نہ تھی۔ حضرت ابن عباس کا یہ قول بھی راجح الباری رحمہ اللہ مطلقاً محدث الشیخ ہی کی تقریر کے ساتھ موجود ہے کہ نبی اکرم (سپا ہی نبی) باغیہ سے رہنمائی بنی اسد (فرمریوں) کے اقرب ہیں ان کی افاعت اس لئے بھی ان کو محبوب و مرغوب تھی حضرت عیینہؓ کا امیر بننے سے محبت نہ کرنا اور کوئی سبائیوں کی دعوت پر خروج کا اقدام حضرت موصوف کا قاتل اجتہاد اور انصاری ضل تھا۔ یہی واقعات سے ثابت ہے کہ ان دونوں شیعہ مہاجرین (حسن و حسینؓ) کی مزاحیہ کیفیت یکساں تھی دونوں کے لفظاً نظریں نمایاں فرقی متعارف حضرت علیؓ علیہ السلام کی وفات کے وقت حضرت حسنؓ کی عمر چھ سال تھی برس کی تھی۔ ان کے ہاں آپؐ کے مثل کوئی فرما ہی تھا کہ مسلمانوں کے وہ نظیر مگر دیوبند میں انشاء تعالیٰ ان کے ذریعہ منہج و مصلحت کرا دی گئے اس حدیث کے الفاظ لعل اللہ انھیں يصلح جملہ حسین حسین عظیمین بن الحسنین کی صحبت میں اگر شک و شبہ بھی نہ جائے تو متعلق تاریخ سے کوئی کو بھی انکار نہیں ہو سکتا۔ حضرت حسنؓ ہمیشہ شیعہ مذہب سے علیحدہ رہے اور بیع و مصلحت کے کوشش۔ بر خلاف اس کے ان کے جوئے معاہدے کے چین کا بھی ایک واقعہ خروار ہی کی زبانی اصحاب کیر و تاریخ سے بیان کیا ہے۔ حضرت حسینؓ فرماتے ہیں کہ ایک واقعہ حضرت عمرؓ کو واقع ہوا ہے کہ وہ خلافت میں جب مجبور ہوئے کہ منبر پر خطبہ دینے کو مجبور ہوئے ہیں میں نے ان سے کہا آپ میرے نانا یاں کے منبر سے اتر جائیں اور اپنے باپ کے منبر پر بیٹے سے کہ اصحاب تاریخ دیکھیں ان کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔

فقلت لہ انزل عن منبرہ میں نے ان سے یعنی حضرت عمرؓ کو فرمایا ہے

سے کتاب المعارف ابن قتیبہ (رحمہ اللہ) میں یہ روایت بھی ہے کہ حج کی ولادت سے قبل محمدؐ نے منبر پر حضرت علیؓ کی شادی کا بعد از عروہ اسبر زبانی ہیں روایت میں بیان ہوا ہے۔ اس اعتبار سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت حضرت حسنؓ و حسینؓ علی الترتیب ۴۔ اور ۵ برس کے ہوئے تھے۔ مغزوہ خیر کے بعد کا لفظ شاید کتب کی غلطی ہے۔

ابن و اذہب الی منبرہ امیہ
تقال ان ابی لعینک لہ متبرد
قا قد دفنہ معہ قلنا منزل
ذهب فی الی منزلہ فقال
ای حبیبی من علمک ہذا؟
قلت ما علمتہ اذکذا
روایح الاسلام علامہ ربیع حج معہ
والامام ابی تیز الخاہی علامہ ابن جرجہ
ص ۳۳۳

یہی بیان کیا گیا ہے کہ حضرت علیؓ نے امیر المومنین موصوف کے پاس آکر یقین دلایا تھا کہ یہ بات اسے کسی نے نہیں سکھا دی بلکہ خود اپنے ہی دل سے کہیں ہے۔

یہ واقعہ کہیں کے زمانہ سے ابھرنے لگا ہے یا ہم قابل لحاظ نہیں سمجھتے ہیں۔ لیکن اس کے ساتھ ہیجہ البلاغہ کے مشہور شایخ ابن ابی الحدید نے حضرت معاویہؓ کے آخر عہد خلافت کا یہ واقعہ نقل کیا ہے جس کو تاریخ التواتر کے قاتل مؤلف نے بھی سراہا ہے کہ واقعہ کے سلسلے میں بھی حضرت حسنؓ کی وفات کے بعد اس لیے کہ حالات میں بیان کیا ہے۔ (رحمہ اللہ) اگر آپ دو معراج التواتر کے مطابق لڑنا یعنی ابن ابی الحدید نے حضرت علیؓ کے اس قول کی شرح کرتے ہوئے کہ آتہ الدیاسۃ معہ الصدق یعنی سرور کی سرور کو ان کا آکر کا قلب کی وقعت ہو جائے۔ حضرت معاویہؓ کی مثال دی ہے اور لکھا ہے کہ وہ کان معاویہ و واسع الصدور، کشیدہ التجال و جبہ اللہ بلع مبالغہ یعنی معاویہؓ بہت ترخ و دل وسیع القلب، اور نہایت درجہ بزد یا رشتہ اور ان ہی صفات کی بدولت وہ اس ذریعہ پر پہنچے جو ان کو مثل تھا کچھ لوج و واقعات بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

کان ما آت حمل من الیون الی
معاویہ فلتا متبرک المحدثہ
صوبین سے ابوالعالیہ میں غفیرہ کو بھی
تھا معاویہؓ کے پاس رہا تھا۔ جب

وكتب عليه الحسين بن علي قلادة
قسمه في اهل بيته ودر ايد و
كتب الي معاوية
(حضرت ابنا ابی الحسین علیہ السلام معاویہ
ایران)

حضرت حسینؑ اور حضرت معاویہؓ کے ان مکتوبات کو شیعہ مورخین و مؤلفین نے
تمام دیکھا لفظ بھی مرقم ہے حضرت معاویہؓ نے جواباً جو خط بھیجی ہے اس میں حضرت
حسینؑ کو لکھا تھا۔

لاد الاولیٰ الحق بالمال ثم علیہ
الخرج منه لایسم الله فوجت
ذلك حتى اذا لي لم اخرجك حطك
منه ولكني قد غلبتني ابداً في ان في
سلك فذرة ویدوی ان يكون ذلك
في زمان ما عرفك ذلك ثم لم اخرجك
عد ذلك ولكني والله اخوف ان يظنی
بمن كان يظنك فواضح انما
رجع عنك شرح جع البلاء ان ابی الحسین و
ناصح التواضع من انك بدم مطروحة

قطع نظر اس کے کہ ان شیعہ مورخین نے یہ حکایت صحیح صحیح نقل کی ہے یا صاحب
عادت کچھ کسی پیشی کردی ہے نفس واقعہ کے باوجود تو کوئی اختلاف نہیں آئی ہے کہ ایک
اور ایک واقعہ کے سلسلے میں جو قدیم ترین مورخ و مؤلف انبار الطولان نیز شیعہ مورخین
طبری نافع التواضع نقلی راوی ابو مخنف کی روایت سے بیان کیا ہے جس کے ذکر

اپنے نقل پر گئے اسباب و مؤلف نافع التواضع قلمبند ہیں۔
حسین علیہ السلام کہ رقیق و نقیض الاموال
انصاف خداوندے خاص الاموال و اموال
مال قائل و اما خود داشت
عند علی و انکب بدم مطروحة

شیعہ مورخین کے بیان کردہ اس واقعہ کے ذکر کرنے سے جو حادثہ کرنا کہ قدیم
تاریخ راوی ابو مخنف کی سند سے بیان ہوا ہے واقعہ الحوادث کا مقدمہ حضرت
حسینؑ کے اس اجتہاد و نظریہ پر کسی تنقید و ہلکے کرنے کا نہیں کرنا ہے و اگر ان وقت
سے معاشرہ جرح کرنے یا اس کی اہانت نہ مل جوتے سے قبل کسی فرد امت کو
عزاء و تعزیتی ہی اعلیٰ اور امتیازی شہید نہ ہوں نہ رکھنا ہو پیک مال کے تقیم کرنے
کا جواز ہو سکتا ہے یا نہیں۔ بلکہ مقدمہ اصل اس واقعہ کے ذکر کرنے سے یہ ہے کہ اموی
خداوند کی جانب سے نبی یا شیعہ خاص حضرت حسینؑ کے ساتھ کسی ذریعہ مراعات کا
سلوک ہوتا یا نہیں کچھ ملاحظت و درگزر کا میزناؤ باوجود لیے اقدام کے
ان کے ساتھ کیا جا رہا تھا نافع التواضع کے نقلی مؤلف نے لکھا ہے کہ جب کہ ورمیدہ
نیزہ و بیوت ارمال کی عیاری کے لوگ اور ذوات حضرت علیؑ حضرت حسینؑ کے پاس
زیادہ تھا رہے ہیں اور کسی وقت سے پیدا ہونے کا انشراح سے توجہ و توجہ معاویہؓ نے
جوا کچھ بھی حسینؑ کے کسی قسم کا تعزیر نہ دیا بلکہ حضرت معاویہؓ کی یہ درگزر طبیعت
تاہم بھی۔ وہ طبعاً و جہلاً و کبریم تھے امام احمد بن حنبل ان کو برسرید کریم
فرمایا کرتے تھے۔

من المعلوم من سيرة معاوية
ان كان من احلم الناس
واصبرهم على من يرد عليه
واعظم الناس قابلية
بها عليه
رجحاً مناج النعم

حضرت معاویہؓ کی سیرت کے حالات سے
یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حد درجہ عظیم شہانہ جو
کوئی ان کو ایذا دیتا تھا وہ سب لوگوں کے
زیادہ برداشت کرتے و لے لے تھا و چونکہ
ان کی مخالفت اور دشمنی کرتا وہ سب لوگوں
سے زیادہ اس کی تالیف قلب کرتے۔

فیروز کے ساتھ جب یہ سلوک دیکھا تو حضرت حسینؑ سے تو ان کی قرابت
 قریبی تھی۔ اہم المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کے رشتہ سے وہ حضرت خاندانِ پاک کے ماموں اور
 حضرت حسینؑ کے نانا ہوتے تھے۔ وہ ان کو بہت عزیز رکھتے تھے جس سلوک سے عرض کرتے
 جس کا ذکر ایشیائی اوراق میں ہو چکا۔ غالی مورخین نے یہ بیان کیا ہے کہ ان کی ہمت و شجاعت
 پرست تھی۔ حضرت علیؑ اور اموی خلافت کے ایام میں یہاں پر غم و غمناک ماحول تھا۔
 قتل کے بنیاد اور بے اعتباری سے ساقط تھیں۔ البتہ یہ امر واقعہ ہے کہ حضرت حسینؑ پر ہر
 شخص کے دل میں خلافت کے بارے میں حضرت معاویہؓ سے بیعت مصلحت کر لیں لیکن جب
 بڑے بھائی نے غمی سے کہا تو ان کے اتباع میں غوی بھی بیعت کی اور اس پر تہمت ہے۔
 علامہ ابن کثیرؒ کہتے ہیں۔

فَلَمَّا آتَتْ الْخَلِيفَةُ الْاُمِّيَّةُ
 وَاَرَادَتْ يَصْلَحَ شَيْخَ ذَا النُّفُثِ عَلَيْهِ
 وَلِيَهُمْ لِيَدْرِيَ اَيُّ اَخِيَّةٍ فِي ذُلٍّ
 بَلْ حَتَّى عَلَى اَهْلِ الشَّامِ فَتَأَلَّ
 اَخُوهُ ! وَاللهُ لَقَدْ هَمَّتْ اَنْ
 اسْتَجِلَّتْ بِبَيْتِ ذَا بُلُثٍ عَيْتُكَ يَا بُو
 حَتَّى تَدْرُسَ مِنْ هَذِهِ الشَّيْخِ ثُمَّ تَعْرِضَ
 فَلَمَّا رَأَى الْحَمِيلَيْنِ ذَا النُّفُثِ كَفَّ
 وَبَسَلَ

ترجمہ (صفحہ ۵)
 (ایضاً و التالیف)
 لیکن حضرت معاویہؓ نے بیعت کرنے کے بعد وہ دیکھ کر بھی غم کی طرح اموی خلافت
 کے نہایت سیرت تھے۔ بلاشبہ اموی سلسلہ کی قیادت میں عجمیوں کی طرف سے
 سے۔ عجمیوں کی طرف سے کا ذکر ایشیائی اوراق میں آپ پر چھپ چکا ہے۔ امیر قریظ
 کے خلاف حضرت معاویہؓ کا اقدام اموی خلافت یا عجمیوں کی طرف سے خلافت کی وجہ
 سے نہ تھا بلکہ کوئی سبب نہ تھا۔ ان کے دماغ میں ان کی درباریوں کی بنا پر تھا

کوفی سابیوں کی ریشہ دوانیاں

مورخین نے ابو جعفرؑ کو کوفی سابیوں کی رفات کے بعد جب امیر ریشہ کی بیعت سے گریز کر کے دلازمہ ۱۸۰ھ میں
 یثرب میں ملکا (البتہ) حضرت حسینؑ مدینہ سے مکہ تشریف لے آئے اور کوفی سابیوں
 کو یہ حال معلوم ہوا تو ان کی قرابت اور وفاداری سے۔

وَقَدْ كَسَّرُوهُ وَدَا كَتَبَ عَلَيْهِ
 مِنْ بِلَدِ الدَّيْقِ وَدَعَا لِيَهُمْ
 جَعَلُوا لِيَحْمِلُوهُ وَبَدِيقَهُمْ
 عَلَيْهِمْ لِيَأْتِيَ لِيُحْمِلُوهُ عَنِ يَمِينِ
 بَنِي مُعَاوِيَةَ وَبَدِيقَهُمْ فِي
 كَتَبِهِمْ اَنْهُمْ لِحُرَابِ جَعَلُوا
 مُعَاوِيَةَ

ترجمہ (البتہ و التالیف)
 مورخین نے یہ بھی لکھا ہے کہ ان خطوط کا شمار سبکدوش سے تھا اور تھا جن
 خطوط کے مضامین کو نقل بھی کیا گیا ہے۔ ان میں سے ایک خط کا مضمون جن کو علامہ
 ابن کثیرؒ کا تاریخ کے علاوہ تاریخ التواریخ کے قالی مؤلف نے بھی درج کیا ہے یہ تھا۔
 اما بعد۔ فقد اخضرت الجناح
 وابتعت النعام وطلعت الجحام
 فاذا شئت فاقدم على جندك
 جندك والستلا علىك
 ترجمہ (البتہ و التالیف)
 مگر تاج التواریخ

اس سبب کے بیان کے مطابق ذہیر بن سواد فرما کر کہ میں نے اسے لوگ سے منع کر کے
 حضرت حسینؑ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے ہر شخص کے پاس دو دینارین
 ملائیت و خطوط کو فروں کے لئے جن میں حضرت مسیحؑ کو کو فروں کے لئے اور بیت خلافت

لینے کی دعوت دی گئی تھی۔
(جسے آج ماسٹر انواری نے)

اقدام خروج میں غلطی

اقدام خروج میں غلطی
موردا پیشتر میں کوئی مقامی برائی انہی نے کی تھی
اس کے خلاف خروج کا جواز ایسا ہی ہے کہ
انہی نے ان کے موروثی فہم الحق کا وہ راسخہ باوجود میں انہی نے اسے کرنے سے
بہتر نہیں کیا۔

اما الحسين فانتدب خالف عني
يريد وقد باليه الناس وند
يقطع منه ذاك الجرس ولا
الحسف عند اظهر اذهن الخلاف
(مناخرات تايخ الامم الاسلاميه ص ٢٣٤)

سین دھرت، جیسے سفربردست قدرت
قدم آٹھ مارا کہ تمام لوگ ان کی بیعت
میں داخل ہو گئے تھے اور ان سے اس
حقانیت کے وقت کسی ایسے علم و حیر
کا اظہار نہیں ہوا کہ جو عروج کوہ انار
کرویشاں

اسی مؤرخ نے اسی کے ساتھ یہ بھی لکھا ہے کہ :-

فان لم يكن احدا خطا عظيما في
شئ وجهه هذا الذي درج في الامة
ربما القوم والاختلاف و
زجرهم عما دفعنا الى يومنا
هذا زمانا من تاريخ الامم اسلامية

حضرت عید الشہن عرفی رواق قریب ایک کونے سے کہ جس میں کھڑے ہوئے بہتر ہوتا کہ وہ اپنی جگہ سے نہ ہٹے لہذا وہ لوگوں کی طسرت بیعت میں داخل ہو جاتے فانی البصاعہ خدیجہ کو جو جماعت کے ساتھ رہتا بہتر تھا۔ (مکاتبات البیاض والہائے)

بزرگوں سے رد و قدح
مکہ میں حضرت حسنؑ نے وفات پائی آپ
تب ذوق کے ملک میں یہ وقت سور

تھے نہ کہ تر خورانی سے جو محض غلط مشہور ہے اس وقت حضرت جس کے قیام پر
 لے کر ان کے دربار میں آئے اور ان کے پاس سے واپس آئے اور ان کے پاس سے واپس آئے۔

بزرگوں میں دو دہائی حضرات زندہ تھے یعنی حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور عبداللہ بن مسعودؓ۔
 علیہ السلام۔ آدھ اللہ ذکر حضرت علیؓ کے رشتہ سے حضرت جعفرؓ کے چچا ہوتے تھے اور حضرت
 علیؓ کے رشتہ سے ان کے تینا بیوی بڑے کے زمانے میں ہی بزرگ خاندان تھے
 اور قبیلہ بنی ہاشم کے سردار۔ جیسکے دور کو چچا حضرت جعفرؓ جیسے بڑے نے نہ کر پایے
 اب ہی چچا اور بزرگ خاندان کے پاس مقیم ہوتے تھے۔ امیر بڑے کے نبی معاملہ ہی سے
 وجہ کیا جاتی اور قاعدے کے دور میں اسلحہ بھی گراں سے استعمال کیا تو حضرت کو غلامِ اہل
 سے منع کرس اور دو کس۔

دوسرے بزرگ حضرت عبد اللہ بن جعفر طبرستانی شریعت سے حضرت عیسیٰؑ
یا نازاویہؑ کے ایمان اور سیدہ زینبؑ کے شوقِ نبوت سے بہنوئی بھی گئے۔ یہ دونوں
بزرگ سن و سال میں حضرت حسینؑ سے نو برس بڑے تھے اور دونوں کے بد و خوب
سے بچی کر بیٹھے۔ شعلہ کو کم کی قربت خاص میں تعلیمات اسلامی و تکریم روحانی
ہر منہ میں کے کلمات اور مزاجیت و حمایتِ عاملِ حق، خصوصاً حضرت ابیہ علیہ السلام
کو کچھ نہیں۔ وہ اپنی حقیقی خدام المؤمنین حضرت میمونہؑ، طلحاتہؑ، زینبہؑ کے پاس
رہتے، راتوں کو ان کے انوارِ کائنات سے شعلہ کو کم کے ساتھ نماز تہجد ادا کرتے۔ وضو
کے پانی کی لاکر بیٹھتے۔ خدمتیں کرتے اور ازراہِ دلوں کی دعاؤں بیٹے اسی کی برکت
تھی کہ جلد سے راکت کے بڑے عالم، جو سنے، ترجمان القرآن کہلے اور بقول
شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ: "فكان ابن عباس من كبار اهل البيت واعلمهم
مقاماً عند القرائن"

وَمِنْهَا جُزْءٌ مِمَّا يَحْتَمِلُ

یہی اہل عیاش اہل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے اکابر ہیں تھے اور ان میں سب تمغا کے
قرآن کے سب سے بڑے عالم تھے۔ ایسے ذی معرفت و اعلم و افضل اہل زمانہ بزرگ
نے جو توفیقِ عالیہ خلیفہ وقت کی ہمت پر خود بھی طیب خاطر داخل تھے اور دُور و
کوچی جماعت سے وابستگی کی اور اپنے وقت سے محتر زرتع کے بابت فرماتے اول الامر
کی اخلاص اور اس کے خلاف خروج کے جواز و عدم جواز کے بارے میں احکام
شریعت حضرت حیاتِ نبویؐ کی طرح جانتے اور سمجھتے جس طرح وہیوں کو بتاتے

اور کہا ہے کہ یہ پھر ملے لو اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت بائچ
 سائے بائچ برکت کے اتنے منیر الحسن اور کم غصے کہ ان کو اپنے مندرجہ اہل بائچ
 تانے کے نہ حالت و مہلت کی کوئی بات یاد آئی نہ نہایت مبارک سے منابر اسلام پر بیٹ
 کے بارے میں آپ کا کوئی ارشاد حضرت ابن عباسؓ نے جو گفتگو میں ان سے کہیں
 جماعت سے واسطیٰ اور تفرق سے اجتباب پر ہر شخصیت فرمائی ان کے بعض فقرات
 غالی راویوں کی روایتوں میں ہیں یا سنے جاتے ہیں۔ جو اکثر و بیشتر صحیح ہیں مگر
 گئی ہیں۔ بلکہ مرصع غلط بیانیوں سے کام لیا گیا ہے۔ خاص کر ابو حنیفہ لوط بن یحییٰ
 کی روایتوں میں جو مسلمہ غالی اور ضعیف الحدیث تھا مثلاً حضرت ابیہ الدہلیہ (والثباتہ) اور یحییٰ بن
 اسلم کی روایتوں کا راوی ہے ابو یزید محمد بن ابی کثرہ عندہ من ہذا الاشیاء علی
 عندی حدیثاً دہشتناک البلیہ والنبایہ یعنی اسی کے پاس اس قاتل کی روایتیں ہیں اس کے
 سوائے کسی اور کے پاس نہیں ہیں۔ مگر یہ نے اس قسم کی روایتیں بھی کوئیں بلکہ اس غالی
 راوی اور مؤلف کے تمام تر مواد کو اپنی کتاب میں بجا کر دیا اور اس طرح ان وضعی روایتوں
 کو اعتبار کا درجہ حاصل ہوتا گیا لیکن وہ ظاہر کیا جائے تو ان وضعی روایتوں کی طرح لاری کی نقلی روایت
 طرح نکل جاتی ہے۔ بیوقوف تفسیر بحث کا نہیں۔ مثال کے طور پر ابو حنیفہ کی اس غلط روایت کو بیٹے
 معلوم ہے کہ حضرت حذیفہؓ کہیں اپنے چچا حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس ایک ہی مقام اور
 ایک ہی گھر دارالعباسؓ میں مقیم ہیں۔ مگر ابو حنیفہ کہتا ہے۔

«عبداللہ بن عباسؓ نے حسینؓ کی روانگی کا ذکر دو لوگوں کی زبان سے
 تو ان کے پاس آئے اور کہا۔ اے ابن عباسؓ! ان لوگوں میں سے کیا چاہا ہو
 ہے کہ تم عراق کی طرف روانہ ہونے کو ہو۔ ذرا پھر سے تمہارا کرد
 تم کیا کرنے کا قصد کر رہے ہو۔ حضرت ابیہ الدہلیہ نے انھیں یہ جواب دیا
 پھر ان ہی ابن عباسؓ سے جو امیر نجد سے، سعید خلافت کر چکے ہیں اور

علی حضرت علیہ و حضرت فاروقؓ کی مشادی غزوہ اُحد کے بعد حضرت حسینؓ کی ولادت
 متعجب ہیں ہونے کی روایت کے اعتبار سے جس کا ذکر پہلے آچکا ہے حضرت سعیدؓ کی عمر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت چار بائچ سال کی ہو چکی ہے۔

دوسروں کو بیت کی ہدایت فرماتے ہیں یہ کلام منسوب کئے ہیں جو بقول ابو حنیفہ انھوں
 نے دوسری ملاقات میں حضرت جعفرؓ سے کہے تھے۔

«اگر تم کو اہل عراق بلائے ہیں تو انھیں کھڑے ہو کہ اپنے دشمن سے بچو پڑھیں
 (خلیفہ و اعداء ہم) اس کے بعد ان کے پاس جاؤ۔» (متعلقہ مرقی)

گویا اس غالی راوی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے یہ بات لے لیا یا ہے کہ انھوں
 نے اپنی عراق کو اس اولوالعقبہؓ موت کے خلاف بغاوت پر ابھارے کہ مشورہ
 دیا تھا جس کی بیعت میں وہ خود بھی داخل تھے اور جب احکام شریعت اہل طاعت
 اپنے اوپر لازم جانتے تھے۔

اس وضعی روایت کے مندرجہ بالا الفاظ کے بعد حضرت ابن عباسؓ نے یہی
 خبر الاشد (اشت) کے سب سے پہلے علم کی زبان سے متفق علیہ علیہ کے خلاف ہم
 بغاوت بلند کرنے کا سارا منصوبہ بیان میں بیان کر دیا ہے یعنی انھوں نے اپنے
 بیٹے کو اپنی حکومت و خلافت قائم کرنے کے لئے یہ مشورہ دیا۔

«اگر تم کو بیان سے نکل جانا ہی منظور ہے تو میں کی طرف پہلے تیار ہوں
 تھیں» گھائی میں اس کا ایک غریبی و طویل ملک ہے۔ ہمارے والد
 کے طوقدار رشید، زبان موجود ہیں۔ تم سب لوگوں سے الگ تنگ
 رہ کر اپنے لوگوں سے خط و کتابت کرو۔ اپنے وطنوں اور اہل اسلام کو
 بھیجو۔ اس طریقہ سے مجھے امید ہے کہ جو بات تم کو محبوب ہے (اور تم
 چاہتے ہو) میں حکومت (خلافت) و تدبیر اس و عافیت کے ساتھ
 حاصل ہوا ہے گئے» (متعلقہ مرقی)

اس طرح کہ کتب بیانی کی پوری تکثیر حضرت ابن عباسؓ اور آپ کے ولایت
 کے مرقفہ و طوقدار سے ہو جاتی ہے۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ خاندان بنی اہم کے تمام
 افراد حضورؐ حضرت ابن عباسؓ امیر نجد کی بیعت خلافت پر اس درجہ استقامت
 قائم رہے کہ سامعہ کے بلا کے بعد بھی باقیان۔ یہ کہ طرح طرح کی کوششوں کے
 باوجود ان میں سے کسی سہو بھی بیعت منع نہیں کی۔ امیر نجدؓ کی وفات کے بعد سب
 ان میں سے اپنے بیعت کے لئے زور دیا۔ باوجود اہل ایمان دین و اہل ایمان

میرا اور دیگر توفیق کا بیان ہے کہ مسلم نے اپنی زندگی کا یہ حال دیکھ کر حضرت
 حسینؑ کو حسبِ نوبت تحریر ارسال کی۔
 سابعین فان الزمان کا یکنے بیچلہ
 ویتو ایمن من اهل الکوفة شایہ
 حشر انما فی الایام حین یاتق
 کتابی فان الناس کلهم معذوبین
 نعم فی لعل معاویہ مای دلا
 هوی والاسلام (مطالع طبری)
 اس زمانہ میں کوفہ کے والی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی حضرت انسؓ بن مالک
 امراء تھے۔ ان کو سب ان لوگوں کی باغیانہ سرگرمیوں کا حال معلوم ہوا تو اختلاف اور فتنہ و
 فساد سے باز رکھنے کے لئے نبی اکرمؐ کی۔
 امیر الکوفۃ الانصاری بشیر
 خطیب الناس وخواہم من اهل الکوفۃ
 دایقۃ وادھرهم بالاسلاف
 والسنۃ وعلانی لایا قائل لایاتقی
 ولا اخذ کہ بالسنۃ وکیں واللہ
 الذی لا الہ الا ہو لیس فارقم
 امکم تکلمت جنتہ لولا انکم ولایام
 فی ہدی من سبقتی فاشتہ
 (مطالع البراء ونبائی)

بائیں سرگرمیوں کی باغیانہ سرگرمیوں میں حضرت علیؑ کو ممالک پر پوری طور پر
 قابو نہ پاسکے غلیفہ وقت سے جبکہ امیر معاویہؓ عید الشہین زیادہ کو کوفہ کی حالت درست
 کرنے کے لئے امور بدینیں کیا اور معاویہ کی حکومت کے ساتھ کوفہ کی تربیت بھی عادی طور پر

سپردہ کر دی چنانچہ عید الشہین زیادہ کی حالت تمام چند سردارانِ قہا کی معیت میں کوفہ
 پہنچ کر مسلم کے بڑا ناؤ کو گرفتار کیا۔

مسلم کا عجلانہ حملہ اور ناکامی
 مسلم نے اپنے ساتھیوں کو کہیں کی تعداد میں بڑا بیان کی گئی ہے جس میں ان کا مشہور است "شہار
 (WATCH ۷۶۵۵۵) قرار دے کر فوج کا قاعدہ سے انھیں مرتب کیا۔

فقد لجد الزین بن کثیر وکلندی
 علی کدہ دیرید وعقد لمسلم ابن
 عربیۃ علی مدح ولسد وعقد لابی
 شمسۃ العیدادی ویتیم وعلی
 وعقد العباس بن حمہ بن حیدر علی
 قریشی ولاضارۃ وکواہم حقی
 احاطہ الناس ویتیم وکواہم حقی
 بقیۃ الناس ویتیم وکواہم حقی
 فیراد فی القصر من حتی جلدی
 ذالک الوقت من انما حل الکوفۃ
 والاعوان والظلمۃ والظلمۃ ساعی
 رحیل (مطالع اسم اللؤلؤ)

ان ہی راولوں کو کہا گیا ہے کہ عید الشہین زیادہ کی فرمائش پر اشرافِ اہل کوفہ نے جو
 قہر میں موجود تھے اپنے فوجوں کو جو کچھ کھانے والے احاطہ کے ہوشیاری سے
 فساد کے نتائج سے ڈرا اور کہا۔
 یا اهل الکوفۃ فاقوا اللہ ولا تخجلوا
 الفتنۃ ولا تشعروا فاضا هذه الفتنۃ
 ولا تروا دعا علی انکم فیہل انما فتن
 و تقوہم و جہتم شکر نعم و کمال اللؤلؤ

چکہ معاویہؓ کی طرف سے تمام قہر کا پیکر ہو۔

ان یا توں کو سر اور توی تھا جسے تاجہ سم بڑے کھڑا این بڑا کی تقریر کے الفاظ سکر
جس میں اطاعت اہل کے وجوب اور خروج دینی کی ممانعت کے بارے میں احکام شریعت بیان
کئے گئے تھے لوگوں کو اپنی غلطی کا احساس ہوا جو کہ فقر کا باعث ہو گئے ہوتے تھے ان کے غم
و اقراب آن ان کران کو بھانے اور اپنے ساتھ واپس کے جانے کے موقع کا بیان ہے کہ ۔

دعیتی الماۃ الی انہا و ذوجھا

واخیرھا فتنعل بہ حتی یرجع ۔

(۲۵۵ اخبار الطوال)

مذہب میں اپنے بیٹوں و شوہروں اور
بھائیوں کے پاس پہنچیں اور ہٹ جاتے
کے لئے نہیں کرتی۔ یہیں بیان ہے کہ لوگ کھینچ
مذہب کا پلٹیں ہزار بار ہزار کی فوجی جمیعت چند گھنٹوں میں اس منظر ہوئی
کہ آئین سلیم نہ تیار ہو گئے۔ گرفتار ہو کر نکلتے کیا دینی نیکو قرار دے پر شک کوئی اندھو نہ
اور اس کے ساتھیوں پر نیز لوہیں پر جو گرفتار کر کے کئی سالوں بعد اس کے سزا پر حق کے لئے
ان کے جرم کی نوعیت اسی تھی کہ اگر سزا نہ دی جاتی تو حکومت اس کا عمل ملک کے نظم و نسق
کو بگڑتا مگر پھر وہیں کچھ کسان خائف کے جانے سے پہلے انھوں نے رسول اکرمؐ کے لئے یہی
کے اہل اور اہل ایران حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے قریب غریب مسکروں کو جوہر خراب
کے وقت کی کہ ایک ہزار دینار جو بھیہ پر قرض ہے اس کو ادا کیا۔ میری لاش کی تلافی کرنا
اور حضرت حسینؑ کے پاس قاصدین کے سر ممانعت سے مطلع کرنا اور سکوا دینا کہ یہاں
آنے کا قصد کریں۔ ماسٹر ہی سے لوٹ جاتیں۔ یہو کہ کو کفر کے لوگ بیٹے غلام ہیں۔ موقع میں
نے ان کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں ۔

ابعت الی الحنین بن علی رسولک

قاصداً من قبلک یصلہ حالی

و یأمرت الیہ من غدیر ہرگز و

الذی زعموا انہم شیعتک

واخیرا جبکہ ان میں سے کلمہ بعد ان

بالیغی منہم ثنائیکہ عشاء الف حبل

یستصیر الی حرم اللہ تعالیٰ عظیم ہوگا

یعنی اہل الکونہ (مکملہ اخبار الطوال)

غریب سعد نے سلم بن عقیل کی رعیتوں کی پوری قیقل کی۔ موقع میں کی تعزیرات
سے یہ بھی ثابت ہے کہ امین زیاد سے حضرت حسنؑ کو سلم کا بیگم کا مسئلہ کے درپہ پہنچانے
میں کسی قسم کی کاروت ڈالنے کے بجائے عربین سعد کو اجازت دی ۔
خارجان ذالک کلمہ (۲۵۶) الیہ والہا بیہ (۲۵۷) اور کہ اگر کسی حیثیت بہانہ میں اور
لوٹ جائیں تو جس ان سے کوئی تعزیر نہیں ۔

کوفہ کو روانگی

انہ ستمنا منہ سے سلم بن عقیل کی کوفہ سے یہ رپورٹ
موصول ہو جانے کے بعد کہ ہاں کے سب لوگ بیعت اذاعت
کرنے کے لئے تیار بیٹھے ہیں۔ اٹھارہ ہزار میرے اچھر بہت بھی کر چکے ہیں۔ حضرت حسینؑ
کو کوفہ کی وفاداری و جان شہری کے بارے میں کوئی شبہ تو مذہب باقی نہ رہا۔
عزم سفر عزم ہو گیا۔ والی اہل سلم سے اٹھ کر شہر کے باہر چلا اور کمالا رسائی شہر اور آخر
کی دستہ ہونے لگی۔ ابو مخنف و شام کا نائبہ قیوم غالی راہوں نے عراق شاہ خوزنوق کا
یہ قول نقل کیا ہے جو ان ہی ایام میں عراق سے قرینہ حج کی افادین کے لئے مکہ پہنچے تھے۔

حدثت الحرام فی ایام حج و

ذالک فی سنة (۲۶) اذ لیت الحنین

بن علی بخارجا من مکہ بعد یانہ

و اراسہ متعلق بمن هذا القاصم

فی الحنین بن علی ۔

طلاح طبری و صفحہ ۱۷۳ البیہ والہا بیہ

فرز ق کے بیان میں اس کی تو تفریع ہیں کہ یہ واقعہ وہی لکھ کر کوئی تاریخ کاٹھا

لیکن ان راہوں نے تاریخ روا کی، زکی الخیر بیان ہے۔ اور اسی کو اکثر مؤرخین نے نقل کر دیا ہے

بزنطی ان کے علامہ ابن جریر نے، راوی الخیر بیان کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ ۔

فخرج (الحنین) متوجھا الیہم

(اہل الکونہ) فی اہل بیتہ

و ستین شخصاً من اہل الکونہ

حبیبہ و ذالک یوم الاثنين فی

میں جب حرم بن داخل ہوا اور ایام حج
ذالک فی سنة (۲۶) اذ لیت الحنین
بن علی بخارجا من مکہ بعد یانہ
و اراسہ متعلق بمن هذا القاصم
فی الحنین بن علی ۔
طلاح طبری و صفحہ ۱۷۳ البیہ والہا بیہ
فرز ق کے بیان میں اس کی تو تفریع ہیں کہ یہ واقعہ وہی لکھ کر کوئی تاریخ کاٹھا
لیکن ان راہوں نے تاریخ روا کی، زکی الخیر بیان ہے۔ اور اسی کو اکثر مؤرخین نے نقل کر دیا ہے
بزنطی ان کے علامہ ابن جریر نے، راوی الخیر بیان کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ ۔
فخرج (الحنین) متوجھا الیہم
(اہل الکونہ) فی اہل بیتہ
و ستین شخصاً من اہل الکونہ
حبیبہ و ذالک یوم الاثنين فی
پس وصیہ، اپنے اہل خاندان اور کوئی
اشخاص کی معیت میں و مکہ سے اہل کوفہ
کے پاس پہنچ جانے کے لئے روانہ ہو گئے
اور ان کی روانگی کی تاریخ ماہ ذی الحجہ

عشرہ رتہ شیعہ۔ کی دوسری قسم

سومل مانت میں تاریخ دھات کی ایک وردن کا فرق قابل لحاظ نہ ہوتا لیکن یوم حج سے ایک دن پہلے حضرت علیؓ کے اعلان کے سب ساتھیوں کا جن کی تعداد سترہ نفوس کے گنگ جھگ سخی تفریق ترک کر کے مسافرت لبیدہ پر یکجا کھیل پڑنا ضروری تھا یہاں موجب تمایا ہو سکتا تھا اس لئے فزوق شاعر نے ایک سوال غریب کر کے غالی راویوں نے حضرت صدیقؓ کے منہ سے تخیل منگی درجہ یہ بیان کرائی ہے۔

سوال فزوق۔ ما انجلیک

عن الحج؟ ایسی کیا جلدی تھی ہے کہ آپ حج چھوڑ کر مارے ہیں؟

جواب صدیق۔ لولم اہج

میں ایسی جلدی نہ کرتا تو گرفتار لایا جاتا۔

لا خدمت۔

دشمن کی طری مشاکش اور ایہ دہانتا۔

اب دیکھنا ہے کہ تخیل منگی کی وجہ بیان کرائی گئی ہے کیا وہ صحیح اور ناقابل ہے یا نہیں اس شخص میں منہ پر جھیل اور توجہ طلب ہیں۔

انہ حضرت صدیقؓ کے اعلان کے اعزاء اور ساتھیوں کا غیر محبوب کردار قوسب پر روشن ہے، ان ہی راویوں نے تصدیق بیان کیا ہے کہ سب حضرتؓ سے متعلق اور بات ہے اپنی بات اور اپنی بات قائم رہے حتیٰ اگر اپنی عزیز خاندان کو عزت نصیب کی خاطر قرآن کریم پر بھی کچھ پاک نہوا لیتے بلے پاک ہوا اور کتا خانہ کو طبع کون کو کتا ہے اگر فساد کے خوف سے تفریق بھی ترک کر دیتے خصوصاً ایسی حالت میں کہ ناممک حج کی ادائیگی کے لئے پھر نرا وہ دفعہ میں نہ کاموں ایک رات ہی تیرہ بیان تھی۔

ثانیاً جملہ مشرکین تنقید اعلان کی حضرت صدیقؓ کی ہوسے پار بیٹھے اور جہدوں میں معتدل میں قیام پذیر رہے یعنی باوجود حقان و شوال و ذوق و غیرتہ ذکاوت کے چند ابتدائی اقامہ اس تمام عرصے میں کوفہ کے صبا غلطی، بیسوں و فساد و کینہوں انہم عراق سے ان کے پاس آتے جاتے اور بیت اہل بیت کے ساتھ کوئی عیت ہو چلنے کے اخطار میں ہوسے ہی جلد میں ان کے خلاف کے ساتھ روانہ ہوسے اہتمام خلافت میں کوفہ یا غیر میں ہوں کہ ان کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی گئی، نہ عراقیوں کو ان کے پاس آتے جاتے نہ وہ ان کا خط و کتابت

پیر کو کھسک رہا تھا اور کوئی ایسا جندی ہمارا نہ کی۔

نہایت حکومت چاہتی تو ان پارہا کے دروازوں پر کہ معتدل میں کسی مذہبی تقریب سے کوئی خاص فرد نام نہ نہ تھا شہر کی عمدہ دہاڑی لپٹے مولے بھی قابل متذکرہ کو کھسک رہا تھا ان کے خلاف کارروائی کی جا سکتی تھی مگر حکومت کے کسی تشدد کار کوئی شدت اہل تاریخ میں نہیں پایا جاتا۔

ایضا، جبر و تشدد کے بجائے ان کے ساتھ نرمی اور مہولت و مناسبت کا برتاؤ ہوتا رہا۔ جبکہ اس میں نہایت ڈیرہ جو چکا خیر اور المؤمنین نے حضرت صدیقؓ کے کم ہونے پر بزرگ خاندان حضرت عبداللہؓ بن عباس کو تحریراً منع کیا کہ اپنے جیسے کو کھسک کر عراق کے لوگ ان کے پاس زیادہ آجائے ہیں اور یہی خلافت پر آمادہ کر دے ہیں۔

خلافت، وجہ ان پارہا کی شدت میں حکومت کی جانب سے کوئی کارروائی ان کے خلاف نہیں کی گئی تو غیر کہ نہ کہ ہوا کیا جاسکتا ہے کہ یہ لامرغ خصوصاً اہل انتر میں کہ اس وقت حج کے ابتدائی مروجہ شروع ہوا ہے پھر صدر ہجرت کے امر بیان لاکھن میں ہونا قطعاً مشروع موجود حضرت صدیقؓ میں سزا و مروت بھی کی گئی تھی کہ ان کی شدت سے ہر انسان کے جذبات محبت تھکا تاڑتے ہوں، اور فی اقلیم میں مقام پر کیا جانا ممکن ہو سکتا تھا جن کی تفریق اس اوجوت کا بندہ نہایت باہلیت سے عرب کے کچھ کے کچھ تھکا تاڑتا تھا نہ اس اسلام میں تو مروجہ ہجرت کے بارے میں ہجوع احکام شریعت پر جس سے کسی پروردگار اور ہجرت سے رہا دھڑا اس کے اگر کوئی ٹھکانا یا اس کا والی ایسے احمقانہ اقدام کی ہمارت بھی کر دیتا تو یقیناً دشمن اس کی حکومت کو تھکا تاڑتے دیکھتے بلاتے ہیں فزوق شاعر نے اس طرح میں عقیدہ حصول کے لئے کوئی اور عراقی حضرت صدیقؓ کو عراق تشدد کے لئے بلاتے پر آمادہ کر رہے تھے وہ معتدل و شوال و ذکاوت اور ادب و طبع منگی میں صدیقؓ انجاستے غیر مرتضیٰ بنی ہاشم سے ہولت اہل آسمانی مہمل پر چلے اور اگر گرد و غبار میں کوئی ایسی بات تھی کہ اس کو موزوں کرنا یا اس کے خلاف شریعت کرنا احکام شریعت کے اعتبار سے جائز تھا جیسا کہ ان میں باور کرنا یا پستے ہیں تو اس کا بہترین موقع مکر معتقدوں تھا جہاں مملکت اسلامی کے گوشہ گوشہ سے دھڑا رہتا تھا اور ان کے اہتمام میں عظیم و شہرہ مذکور تھا وہاں دینا بان کی تین مرتبہ میں طے کر کے کوہ میں جہاں کے گوشوں کی تعداد کی کا تھر۔ ان کے لالہ اور لالہ بزرگ کو پہنچے ہی جو یہ تھا۔

نفسک تعقل سفر کی جو وجہ ان راویوں نے بیان کی ہے کسی طرح بھی قابلِ زیرِ رائے نہیں۔ بلکہ قوی آثار سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھی بعد از اس کے حج کوفہ کو روانہ ہوئے۔

سابقہ کتب کے قدیم اور مشہور راوی اور وفاتِ کتاب "مقتل حسین بن علی" یعنی البرزخانی لوط بن یحییٰ النخعی الازدی المتوفی ۱۷۵ھ کی بیان کردہ ایک روایت سے جس کو متعدد مورخین نے نقل کیا ہے روایتی کوفہ کی صحیح تاریخ کے یقین کا مزید ثبوت ہو رہا ہے۔

تایخ روایتی کوفہ کا مزید ثبوت | واضح رہے کہ جزیرۃ العرب کے جنوبی صوبہ یمن میں علاقہ بحرِ ان بھی مشہور ہے۔ حجاز و نجد و یمن کی یہ قسمت یمن میں پارہ باقی کی منسلک کوفہ کے ایام سے بہت فروغ تھا۔ مشہور یمن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس علاقہ کے محاصل و انصاف کی جموئی و تعلیم کے لئے حضرت علیؑ کو مایہ کی ایک جماعت کی اہمیت میں متعین کیا تھا۔ کارِ موعود کی انجام دہی کے بعد وہ مع قافلہ اموال حج کے ایام میں مکہ معظمہ پہنچے تھے اور جزیرۃ العرب میں شریک ہوئے تھے و تفصیل کے لئے ملاحظہ ہوئے کہ یہ بخاری صحیح بخاری۔ نیز اس علاقہ کے جزو اول و مشا و مشا و ام احمد بن سنان جزو دوم ۱۲۵ھ-۱۳۵ھ کے اتباع میں یمن میں علاقہ کے محاصل و انصاف کے ذریعہ سالِ تمام ہر اس اجتماع اور ہر دور سے مستقر خلافت جیسے جاتے کہ یمن قافلہ آیام حج میں مکرر متفرق ہوجاتا اور اہل قافلہ حج ادا کرنے کے بعد مدینہ منورہ کا سفر ہوتے یا تعلیف کے مستقر و دمشق یا مکہ اموال اور کاغذات حساب عالی بیت المال و تعلیف وقت کو پیش کر دیتے۔ یہ محاصل و اموال یمنی چادریں ملے اور پوشاکیں و دیگر اشیاء تعلیف ہوئیں علاقہ بحرِ ان کے عیسائی و قدرے مہاجر ہتے آکر کے بعد جو معاہدہ صلح عہد نبویؐ کی کیا تھا اس میں دیگر شرائط کے علاوہ دوسرا حصہ سالانہ پیش کر کے کی شرط بھی شامل تھی۔ و دیگر کتب تاریخ و سر کے علاوہ مورخ مسعودی نے بھی کھلی ہے۔

وصار الیہ داعی الی رسول اللہ اس سنہ یعنی ۱۲ھ میں اہل یمن بحرِ ان کی جانتا ہے ان کے ذریعہ سر و اولہ بھی

السنۃ السید والعاقب واذا اهل یمن ان یصلوہم المصلح فضا لھما من اهل یمن علی النبی حلفۃ فی اللہ و غیر ذلک (مشافہ الاثر مملوہ بریل مشافہ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے خلیفہ بلا فصل اور امام اول حضرت ابو بکر الصدیقؓ نے محمد بن معاویہؓ میں اوسے جزیرہ کا ان علاقہ میں اظہار کیا تھا۔ و علیہم النفع و الاملاح فیما علیہم من الحق یعنی ان پر جو واجب ہے ٹھیک ٹھیک ادا کرتے ہیں۔ رہنا پناہ اہل بحرِ ان و عیسائی اور یہودی و مشرکین کی آبادی مورے تک اس علاقہ میں رہتی تھی اور ان میں بھی مشہور شد و تافق اہل سبیل میں موعود معاہدہ کے مطابق اموال جزیرہ میں ملے۔ پوشاکیں، بر و عیسائی و دیگر اشیاء تعلیف۔ برابر ادا کرتے رہے جن کو مال یمن مع دیگر محاصل و انصاف کے تعلیف وقت کو سال تمام پارسا کیا کرتا تھا۔

ان توحش کلمات کے بعد اب وہ دعایت ملاحظہ ہو جسے سابقہ کتب کے اولین راوی و مؤلف "مقتل حسین بن علی" نے بیان کیا ہے اور قدیم مورخین خاص کر طبری نے نیز کئی تنقید کے اس قول سے نقل کر دیا ہے جس پر نقل راویوں کی مثال علاقہ بحرِ ان ہے۔

یہ روایت دیگر کتب تاریخ انباء الطوال، ابو الفدا ابن اثیر و ابن خلدون و ابن کثیر میں بھی درج ہے۔ جہاں تاریخ التواریخ کے مؤلف نے ان علاقہ میں درج کیا ہے۔ چون حسین علیہ السلام از مکہ یمن شد جب حسین علیہ السلام مکہ سے باہر نکلے و یمن میں مسافت فرمودے منزل تنیم اوچے میں مسافت لے توفی اور تنیم کی رسید کا روئے راغریت کریم بن یحییٰ یمنی چادریں کی ایک تعداد کچھ در کس و بارہ دس و پچیسے شہید فیض جلیل یاد

اور بن بکر بن ابی مریم یا مریم کی دعا میں ہوا
 بنو دیکہ بنو زید القاضی مشہور حسین
 علیہ السلام کہ رفق امور مسلمانان
 از جانب خداوند خاص اولودن احاطہ
 ماخوذ برداشت و شتر بانان را قہر مود
 اگر خواہیز با مسافر عراق میکنند و شتران
 خود را بہای گری از مای مستانید و اگر
 نہ بہای گری تا بر جا کہ قتل دادہ ایندیگر
 و باز شہید جملستہ کا زمت را کہ گفت
 اختیار کرد و اگر دہے بہای گری بجز فتنہ
 باز نہ کند
 در کتاب تاریخ بوم تاریخ التواریخ
 مطبوعہ ایران

مومنین میں سے کسی نے بھی ابو حنفہ پر کلمہ لکھ کر مارنے کی بیانات کو
 نقد و ردایت کی بیانات سے جانچنے کی رحمت گواہ ہیں کہ بے چون و چرا نقل و نقل کرتے
 کرتے رہے۔ یہ تمام تنبیہ اور احوال کو سنہ دین کی پہلی منزل بستان ابن عامر سے یہ دونوں
 قطعاً مخالف سمت میں واقع ہیں، میں نے جو کلام میرے گزشتہ جہاد ہما تھا وہ بھی
 اسی تنبیہ کے مقام سے ہوتا ہوا جاسکتا تھا۔ جو کلمہ کے راستے سے بالکل مخالف سمت
 میں ہے۔ بات کا دیگر نمونہ جس تنبیہ کی مادہ اختیار کرے دو کوئی راہ سے نہیں بلکہ
 مدینہ اور شہر کے راستہ پر سفر کرے گا اور جو کوئی راہ چلے وہ بزرگ تنبیہ نہیں پہنچ سکتا

سلطہ واقعہ امیر المؤمنین زید کے تمام مخالفت باہتر میں لینے کے تقریباً
 پانچ ماہ بعد کا ہے اور اس سے ثابت ہے کہ جمیع اقطاع مملکت اسلامیہ میں تقویٰ
 مدینہ یافیر کا حکم نافذ تھا۔

الایہ کہ مکتوب سے چار سہل کلمہ کرشمہ جانے اور وہاں سے لوٹ کر تالیس مکتوب آئے ہیں اور
 سمعت میں کو کوفہ کے راستے پر جانے۔ لیکن حضرات مومنین نے ابو حنفہ کی یہ دعایت
 نقل کر دی کہ گرج سے ایک دن پہلے ہم قزوین کو حضرت سیدنا جب کو کوفہ کے سفر پر حکمت
 روانہ ہوئے اقصیہ کے مقام پر پہنچے یہی قاضی نظر پڑا جو امیر المؤمنین زید کے سید ہیں
 کے عامل کا بیچارہ باریا ہوا تھا۔ آپ نے اس کو ماخوذ کیا جیسا کہ ابھی عرض کیا کہ مکتوب
 کا سفر کو قزوین روانہ ہونے کے بعد عینم کے مقام پہنچے وہاں مکتوب کو فوراً نہیں منکران مومنین
 کے راستہ ذات قضاہ مکتوبوں۔ مختلف اخبار الطوال لکھتے ہیں۔

لما فصل الحسین بن علی من مکتبہ
 سائراً وقد وصل انی التعمین من
 عیناً مقبلتین الیہ علی عین
 و شتران و تفتی حیدہ الی زید بن
 معاویہ قاضی ہا و ما علیہا و
 قال لا تصحاب الذیل من احب
 مکتبہ ان یسیر معنا الی العراق
 الی آخرہ (مشافہ اخبار الطوال)
 جب حیدر علی حنفہ پر جاتے ہوئے مکتبہ
 سے علحدہ ہوئے اور عینم کے مقام پر پہنچے
 انھیں ایک قافلہ میں سے آگاہ ہوا کہ
 ان کے اور شتران پر دس اور شتران لائے
 یہ زمانہ زید بن معاویہ کے پاس جا رہا
 تھا۔ آپ نے اس کو ماخوذ کر لیا اور چار
 شتران کو لے لیا اور انٹ و انٹ سے
 کہا کہ جو تم میں سے ہمارے ساتھ عراق چلنا
 پسند کرے اس کو دو لاکھ کارہ سے کا
 و فیہ و فیہ

ابن جریر طبری علامہ وقت تھے لیکن معاویہ پر حق کی بنا پر یا اپنے مخالف ملک
 کی جیسے ابو حنفہ کی کتاب کا شائبہ کل مواد بغیر کسی تنبیہ کے اٹھ کر دیا ہے اور علامہ
 زان کا ارشاد ملاحظہ فرماتے ہیں۔

ان الحسین اقبل حتی قرب التعمین
 فلتی دھا عیناً قد اقبل بھا
 جب حیدر علی حنفہ پر جاتے ہوئے مکتبہ
 ملک کو مقام عینم پر پہنچے تو ایک شافہ

سلطہ شائبہ پر کتاب کی فطری احوال و حال کی خرابی ہے۔ ابن خلدون کی تاریخ کے ترجمہ
 حملی "دو شتران کو" مکتوب "علی" کچھ کو قزوین راستہ "ترجمہ کیا ہے۔

من اليمن بعث بها بجيرون
رياس الحميري الى يزيد بن
معاديه وكان عامل على اليمن
وعلى العير الورس والحال تطلق
بها الى يزيد بن معاوية
فاخذها الحسين فانطلق بها
شعرا قال اصحاب الجاهل انكم
من احب ان يمضي معا الى العراق
(الى آخره) (مشترط طبري)

ملا جو زمین سے آ رہا تھا اور جسے زمین پر لپکا
 حمیری نے زمین میں معاویہ کے پاس بھیجا
 تھا وہ ان کا عامل میں تھا اور اس کا قافلہ
 کے پاس درس اور بحثے دے رہا تھا اس وقت
 جو زمین میں معاویہ کے پاس بھیجے جا رہے
 تھے۔ رسول اللہ (ﷺ) کے قافلہ کا رخ کوئٹہ
 اور وہاں پہنچے تو اسے لیں اور اس وقت والوں
 سے کہہ کر کسی پر زمین کو اس کا ترانہ سے جو
 کوئی قبرستان سے عراق پہنچے (اس کو کوئٹہ
 دیا جائے گا وغیرہ)

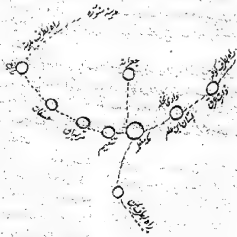
اب ایک اور علامت وقت موت کے محدثہ کہ ان کی سرخ کار شامی ملاحظہ ہو
میں نے ایک موقع پر یہ بھی مشہد کیا ہے کہ ابو حنفہ کی رفاہیت قابل اعتبار نہیں بلکہ
ابن جریر طبری جیسے ائمہ کے نزدیک اور کج روایا ہے اس لئے ہم بھی نقل کے دستے
میں چند کچھ افعال سے ابن جریر طبری کی مشہد یہ بالا درایت کو نقل کرتے ہوئے
لکھا ہے کہ جب حضرت حسینؑ سفر کو فرار دے تو اس کے مقام پر پہنچے ان کو
عادل بن بکر بن زیاد الخویری کا بھیجا گیا قافلہ جا جس پر دوسرے صلح تیرہ یمن کی پیش
اور کچھ تعداد میں لوگ تھے اور یہ سب سامان پر دین کے مفاد کے پاس جا رہا تھا اس
کو حضرت حسینؑ نے لیا۔ وداستہ اصحاب الجمال علیہما السلام ان کو تیرہ دفعہ علیہم
اجروہم دینے اور ان کو کو شک سامان کے جانے کو کراہ کر لیا اور ان کی اجازت
میں ان کو رہنے کے بعد مقام صفنا سے سترہ منفرہ کی مسافت پر ان کی کچھ

من سکتا ان صنعتکاراں کو خریدی و بیعتی
مرحلہ

کے لئے سنا (میں) کا بندہ قائم رکھیں
مقرر ہو رہے۔

۱۰۳ کتاب البخاری یعقوبی مطبوعہ بریل سنہ ۱۹۷۸ء

یہی قافلہ گیس دن کی مسافت طے کرنے کے بعد جب قیام جمیل کے لئے مغربی دروازہ پر

[illegible]

تنبیہ کا مقام آج بھی موجود ہے اور ملک سے بطرتِ راہِ مذنیہ عنانِ حاکمیت پر
جاڑا مل کے مل پر یہ مقام آج ہے۔ عمر کے لئے میں سے احرام باندھتے ہیں ائمہ المؤمنین

حضرت عائشہ صدیقہ کرامات اللہ علیہا کا اس مقام پر احرام باندھنا کتب میں مذکور ہے اور ایک صحیح سنی روایت عام کہ اب تک موجود ہے۔ یا قوت حموی نے مقام تنہم کا ذکر اپنی نظم البلدان میں اس طرح سے کیا ہے۔

التنہیم جوضع جکتہ فی الحلد و تنہیم کہیں ایک موضع ہے جو زمزم کے نزدیک ہے عربیوں کو دوسری طرف تشریف لے کر من مکہ و قتل اس لیے وہی بذلک لان جبلا عن یمنینہ یقال لہ ناعم والوادی نعمان ویالتنہیم مساجد حل مسجد عائشہ و سقا علی طریق المدینہ مند یحرم المکبون بالعمرة و یمنہا فی جم البلدان و قوت حموی۔ مشاعرہ بزرگستان۔

یا قوت حموی کے علاوہ دیگر متعدد نویسندگان نے نیز مسطورہ میں کیا ہے اس مقام کا ذکر کیا ہے اور اس کا محل وقوع وہی راستہ پر بتایا ہے جو مکہ سے مدینہ کو سائل ہمارے سے منقل جاتا ہے۔ بشورہ سیاح ابن بطوطہ کا گذر مدینہ سے مدینہ جاتے ہوئے اس مقام سے ہوا تھا اپنے جلد و جزوالہ میں تنہم کا بیان ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

التنہیم و هو عنی فرسخ من مکہ و منذ یقعی اهل مکہ حوا دی الحلد لی الخلیج و منہ اعتدلت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا حتی یبشع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیعہ آذیجہ الوداج مع اشخاص عبد الرحمن بنی اللہ عندہ و اعرہ

ان لیسرہا من التعمیم و یمنہ ہناک مساجد ثلاثہ علی الطریق انتب کلہا الی عائشہ رضی اللہ عنہا و طریق التعمیم طریق تنہیم (الی آخرہ) (مشاعرہ ابن بطوطہ ملخصہ)

ابن بطوطہ نے اسی کے ساتھ ہی لکھا ہے کہ تنہم کے راستہ میں بروہب باغات اور باڑیاں اور باغیں و درختوں کے گنے گننے اکثر و کمال جاتے ہیں۔ نیز جزیرہ جنہوں نے ایک صدی پہلے سندھ میں عربین کے طریق و حکم و درخت منورہ کا ذکر کرتے و جلد و لہب اتنا سفر نامہ میں لکھا تھا۔ جلد میں اس مقام کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ابلی مکہ اسی مقام پر احرام باندھتے ہیں اس لئے تنہم کو انورہ بھی کہتے ہیں اس کے قریب میں حضرت عبداللہ بن عباس کی خالہ ام المومنین حضرت سیدہ زہراء علیہا السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر ہے۔ لوگ کثرت سے فخر خوانی کرتے ہیں۔ کہ کے باشندے تنہم میں پک تنگ کئے جاتا کہتے ہیں۔

زماہرہ و مقلدہ شفا میر میری دینی

مدنی جو ہر سستی کے پرہیز میں لگے ہے اپنی تاملت و معنی انیسویں صدی میں تنہم کا تذکرہ کرتے ہوئے برقی کے اس قول کی تائید میں لکھتے ہیں کہ تنہم کے مقام پر احرام باندھتے ہیں اس لئے اس کو انورہ بھی کہتے ہیں لکھتے ہیں کہ مدینہ عالمہ اور مشرق و کاکر حیدرہ صاحبہ نے غزوات نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مسدس میں تاریخ مدینہ کی تحقیق موقع پر لکھا کہ ہے اور اس مسدس میں تنہم کا محل وقوع بھی راہ کہ مدینہ میں ہی مقام پر لکھا ہے جو سندھ بالافانہ میں ہے و دیگر متعدد سیاحوں کے بیانات کا حوالہ بحیثیت طوالت ترک کیا جاتا ہے۔

مندرجہ بالا تقریبات سے دلوں کے اس بیان کی پوری تفسیل و تفسیر ہو جاتی ہے کہ حضرت حمید نے قبل حج سفر کو ہر روز اپنے اور سفر مشر واکر کرتے ہوئے مقام تنہم پر پہنچے۔ لیکن قاف کو حرام المومنین بزرگ کے پاس جا کر اٹھا کر دیا

ادھر شرماتان قافلہ کو اپنے ساتھ عراق لے گئے۔

عزیزین سے اسی وقت کے عرصے سے ایسی باتیں بھی اپنی ٹائٹل میں درج کی جاتی ہیں سے گویا اس بات کا اندازہ مفہوم ہے کہ حضرت عیسیٰؑ نے اس دور کی تمام باتیں کثرتِ ترک میں نہیں کہنے تھے۔ مزید یہ کہ دن اجمدا نظر بیت اللہ کا طواف کی مسافروں و مرد کے درمیان دو ٹوکے۔ بالیٰ تروا سے ہی عروجِ منبر سے خارج ہو کر سربراہ ہوتے۔ ان کے ساتھیوں کے عہد کرنے کا اندازہ کوئی ذکر روایت میں نہیں ہے۔ کوثر کے دو اسد یوں کی بنائی یہ روایت بیان کی گئی ہے۔

[illegible]

یہ کیسے ماثور کر لیا۔ اب دہری صورتیں ہیں یا حضرت حسینؑ کا مدہر کو تفریب ہو گیا اور یحییٰ قاضی کو کسی دن ماثور کر لینا صحیح نہیں یا پھر وہی عمر کے نکاح سے مارڈی الجھ کر کوئی عطلہ کر لیا۔ ابن کثیر نے مراثی نکاح سے جو قدر مراثی ہو سکتے۔

پس اگر کسی کا حالہ کہ ماخوذ کرنے کی روایت تھی ہے جس کا کچھ مورخین اپنا اطلاق
طبری ابو الفدا ابن اثیر وابن کثیر وغیرہ نے نیز تاریخ الخلفاء کے غنی کی مؤلف نے بھی
ارضا بیان کیا ہے تو اس پر ہے کہ وہ اصل کوفہ کے وقت ہی خیمہ کے مقام پر جس کا فاصلہ
آج کے پڑاؤ وغیرہ واپس شہر سے تین یا چار میل سے زیادہ شمالاً ہے قافلہ یا آسانی یا خود کیا
جاسکتا تھا۔ فروز قیسن کے کلام سے بھی ایسا ہی مترشح ہوتا ہے۔ ان ہی مورخین کے
قول میں اس کا قائل کیا ہے کچھ اور اگر کے کعد میں اپنے اہل دیہات کے پاس عثمان
ملا گیا تھا عثمان جاسن کا ماستہ تنہیم بھی ہو کر ہے۔ فروز قیسن اپنے ایک شعر میں :-
میں بتایا ہے کہ حضرت مسیح سے اس کی ملاقات ارض الفتح پر جس وقت ہوئی تھی
ان کے پاس پانچ شاہیں اور چار عیالیں تھیں۔ مقام الصفاح وادی حنین اور ارض الفتح
قریب حیدرہم کے دریاں مشائخ سے ملاقات تک میں داخل ہوتے ہوئے ہے
آج کے فروز قیسن کے بیان اور شعر کے معنوں میں اس کوئی قافلہ یا پوسٹاں کو قرار
اور اطلاق کے حضرت موصوف کے ساتھ ہونے کا کر دیا جائے۔ فروز قیسن ہے۔
لَقِيتُ الْحَنِينِ بِأَرْضِ الصَّفَاحِ اَرْضِ مَفْاحٍ بِرِسِّ حَيْنٍ سَلَاتِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاللَّحَقُ - کی ان کے ساتھ چار شاہیں اور چار عیالیں
تھیں۔
(مطالعہ مع البیان)
یہی مؤلف مقام الصفاح کے وقوع کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں :-

سند فزونی بن غالب بن صعصعہ بن نایبہ کا خراسان میں صدر جو رشتہ میں اس کا
چچا بنی تھا حضرت عثمانؓ کے قاتلین میں شامل تھا اسکا علی علی بن عثمانؓ جبرہ اس کا خرم
دوروز اور اس کا بھائی اخیل کردہ بھی تھا عثمانؓ کے بھائی کے لوگ تھے اس کے بیٹے
سید سبط اور سبط بنی قاسم تھے سبط اور ابیہ بن عبد اللہ بن علی بن علی کی بناد میں
مارا گیا تھا یہ بیٹے معتقب رہے۔ فزونی منقطع القبل ہے۔

المصباح، موضع جبین حین و
انقباض اللحم علی سیرة الذکر
الی سکتة من مشاش رھنک لقی
الفرق وق الجبین۔
موضع فی البیان یا قوت حموی
مطبوعہ لیرک ۱۳۲۶ھ۔

فردق کے مترادف بالا شعر میں "البلاق" (پوشاکیں) ہیں جو آپا ہے اس
کا واحد بلاق ہے جو ایک دہار دار پر شاگھی اور پس کی خاص صنعت تھی ہر دہار
دوسرے نمائک میں بھی تیار ہونے لگی تھی مثلاً کوئی مولداگر حضرت حبیب کی اپنی ذاتی
پوشاک سے جوئی تو یقیناً حینہ واحد استعمال کرتا۔ حج کا حینہ لانے اور بلاق کے
بجائے البلاق پوشاکیں، لیکن سے ظاہر ہے کہ اس کی مراد ان ہی رمل کثیر و بجزت
پوشاکوں سے جو سکتی ہے۔ جو سرکاری قافلہ میں سے مع دیگر اشیا سے فیصلہ برادر
مکرم و دینہ مستغنیہ انت و شقی کوئے جارہ تھا۔ (وٹھوں کی قطاروں قطاروں اور
قہاروں کے ساتھ البلاق کا ہوتا اس امر کی قوی اور خبر دہار میں ہے کہ حضرت حبیب کی
روائی، رازی اور کوفیہ ادا سے فریقہ حج جوئی تھی اور فارسی کے ساتھ ہی سرکاری
قافلہ کو تمام تنیم پر نافذ کر دیا گیا تھا اور قافلہ کے ساتھ عاملین کی بھی ہوتی ہے پوشاکیں
ہیں۔

قافلہ کی باغی میں کا واقعہ راولپن کے بیانات کے لیے جو حینہ لکھی
اجتہادی غلطی کوفہ کے ساتھ جس اس وقت پیش آئی جب مسلم ہر عینہ کی یہ
نہروں حضرت حبیب کو رسول جوئی تھی کوفہ قبول اور کوفہ کی کوفہ تیار نہ آپ کی
ہیئت خلافت کرتی ہے اور آل معاویہ سے ان کو اب کوئی سروکار نہیں رہا۔ ان
حالات میں حضرت معاویہ کا یہ موقف واقفانِ شہادت سے بہرین ہو جائے کہ خلافت
کے معاملات کے مسئلہ میں بھی طور سے دخل دینے کا جو آپ کو کمال شہرہ آپ کی رائے
اور اجتہاد ان حالات کے اعتبار سے صحیح ہو گیا غلط صاحب ناسخ التواریخ کی یہ ترجمہ
صردوں نظر ہے کہ رحین علیہ السلام کوئی رفیق اور سلطان انجنا تھا خدا کی خاص اولاد

آن اجمال را خود داشت، اللہ تعالیٰ کے ارشاد انشا المؤمنون اخوة و منسین سب
بھائی بھائی ہیں، کی روشنی میں سب مسلمانوں کے حقوق اور مرداریاں بھائی ہیں، رشتہ اور
نسبی تعلقات کی کوئی تخصیص نہیں، سرور عالم و عالمین علی اللہ علیہ وسلم سب بھائی و بھائی
ہیں لیکن قرآن حکیم کے متعدد جگہ اس کی تفسیر کی ہے کہ آپ کو صرف رسالت کے دائرہ خارج
سے دیکھا جائے سب کا تعلق برادرِ راست برائستی سے ہے اور آپ کے فیضان میں
رنگ و نسل اور زبان و ملک کا قطعاً کوئی امتیاز نہیں۔

وَسَاخُخَدُكَ كَذِبُكَ وَكَوْنُكَ قَدْ خَلَّتْ
مِنْ قَبْلِكَ الرَّسُولُ (قرآن حکیم)
خدا کے رسول ہیں۔ آپ ت پہلے بھی
رسول گذر چکے ہیں۔

اس سے بھی زیادہ قوت کے ساتھ وضاحت کی گئی ہے۔
وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ
وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ
(قرآن حکیم)
ختم کرنے والے۔

آپ کی ذات ستودہ صفات کوئی پانچویں میں نہیں لایا جا سکتا اور آپ
نے اپنے خاندان کو اس کی اجازت دے کہ آپ سے تعلق رشتہ کی بنا پر ذرا امت پر منتقل
ہونے کی کوشش کریں۔ آپ کی تحریک کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ آپ بھائی
ہیں اور باقی سب امتی۔ امتی ہونے کی حیثیت سے سب افراد وقت کے حقوق بھگت
ہیں ایک کو دوسرے پر نہ کسی کوئی نفیست نہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا اخْتَلَفْنَا فِيكُمُ لُكُمُ
وَلَا تَحْزَنُوا وَخُفُّوا لِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا اخْتَلَفْنَا فِيكُمُ لُكُمُ
وَلَا تَحْزَنُوا وَخُفُّوا لِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ
آقا جانے۔

(سورۃ الحجرات ۱۲)

انہ انسانوں! ہم نے تم کو ایک مرد اور
ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہارے
قویں اور قبیلے بنا دیئے تاکہ تم ایک دوسرے
کو جان سکو یقیناً تم میں اللہ کے نزدیک
وہی سب سے زیادہ عزیز ہے۔
قسط ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کے دریافت کرنے پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے
 ماں اللہ تعالیٰ خدا حکم بان
 الاحکام و الادب و الاحسان
 نبیجستہ توحید۔
 (مسلم بن ابی حرم)

امینوں میں صرف ایک استخارہ ہے اور وہ ہے ازدواج مطہرات کی حیثیت
 کا جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام امت کے روحانی باپ ہیں بالکل کسی
 طرح آپ کی ازدواج مطہرات تمام امت کی روحانی بائیں اور پرستی ان کا فرزند ہے
 یہی ازدواج اہمیت رسول و رسول کی اولیٰ خاندانہ ہیں ان ہی کی شان میں آیت
 تطہیر نازل ہوئی۔ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اور آپ کی ازدواج مطہرات و سلامتی علیہم
 سب سے بالا ہیں اور سب امتیوں سے صرف ایک رشتہ رکھتے ہیں یعنی ابوت و ابوت کا
 النبی اکملی بالمؤمنین من آلہ علیہم
 اذ ذلک اجمعہ آمین۔
 نز دیک ان سب کی جانوں سے افضل
 و اعلیٰ ہیں اور آپ کی ازدواج مطہرات کی سب کی بائیں

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عمل سے بھی قطعی طور سے ثابت کر دیا کہ حق و
 فرائض میں اس حق کی حقیقت یہاں ہے۔ آپ سے سب رشتہ کے کچھ حقوق لینے ہوتے
 ہیں کی پاسداری آپ کی تعلیم دعوت اور شریعت کے تحت فرض ہوتی تو لیکن اس کا کچھ نہ
 کچھ طور گمراہی میں ہوتا۔ آپ کو جس کے اس امر کا اچھی طرح احساس ہوا کہ
 بروز اسلام آپ کی انقلابی دعوت کو کچھ کرنے کی کوششوں میں رشتہ داروں کو جو تہمتیں
 جاکے گا۔ اس لئے آپ نے خاص اہتمام کیا کہ سوائے اس دعوت کی پیروی کے اور کسی
 طرح کوئی خود آپ کے خاندان کا امت پر مسلط نہ ہونے پائے۔

عبد بنوئی کے واقعات سے جہاں کہہ سکتے ہیں کہ آپ کے حکومت اسلامیہ
 کا کوئی ادنیٰ ترین عہدہ بھی آپ نے خاندان نبوت از عبدالمطلب نبی اکرم کو نہیں دیا۔
 آپ کے علم جنہم حضرت عباسؓ میں پیدا ہوئے، آپ کے نبی و امام حضرت علیؓ
 و حضرت علیؓ و فرخندہ و امام عیسیٰ مہدیؓ میں کسی اور میں سے کسی ایک کا نام بھی نہیں

لیا جاسکتا ہے آپ نے کوئی سرکاری عہدہ دیا نہ خواہ عارضی طور سے کیوں نہ ہو۔
 آپ غزوات کے سلسلے میں عیش سے باہر تشریف لے گئے اور ہر مرتبہ میں لشکری
 امور کی انجام دہی کے لئے بائیں کا تئیں کیا ان تئیں کی فہرست میں اموی و عباسی
 و قناری و مقدونی بزرگوں کے نام موجود ہیں۔ کسی کی مہلبی و دہشی بزرگ کا نام شامل
 نہیں ہے کہ ذیل کی مختصر فہرست سے واضح ہوگا۔

نمبر شمار	نائب عیشہ یا امام غزوہ کی تعلیم	تعداد نبات
۱	عثمان بن عفان انوی	۲
۲	زید بن حارثہ کلبی	۲
۳	ابو سلمہ عبداللہ مخزومی	۱
۴	محمد بن مسلمہ انصاری	۳
۵	سعد بن حجاز	۱
۶	سعد بن حجاز	۱
۷	عبداللہ بن رواحہ	۱
۸	سید بن عوف	۲
۹	ابوہریرہ غفاری	۴
۱۰	عمر بن قیس الانصاری	۱

آپ کا آخری غزوہ تبوک تھا۔ جب ہر شے میں جس بزرگواروں کے شک کے ساتھ
 یہی نہ تھی کہ تشریف لے گئے۔ اس چشمہ کی سرداری حضرت ابوہریرہؓ کو تو نہیں
 کی گئی۔ مدینہ کے انتظامی امور کے لئے حضرت ابن ابی بکرؓ کو بعض جگہوں پر حضرت
 محمد بن مسلمہ انصاریؓ کو نائب مقرر فرمایا اور اپنے اہل بیت کی بزرگاری کے لئے حضرت علیؓ کو
 مدینہ کی حاکمیت مقرر فرمائی۔ ابن ابی بکرؓ نے اس میں کوئی دماغی فرد شامل نہ کیا
 کی اکثریت یہاں کریمان اور جھگڑے آمیز بزرگوں کی تھی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
 بارے میں آنا اہتمام تھا کہ آپ نے اپنے رشتہ داروں پر بعد از وفات کا بالیسا حاکم قرار
 دے دیا۔ اقوام عالم کا شعلہ دار سے سامنے سے گزرنے کا نام بھی نہیں

کے صلوات کو اپنا حق سمجھتے ہیں اور اپنی ہلاکت میں غداروں کی اس کام دہشتی میں اسلام میں اس تصدق کی جڑ کا ستہ دی گئی تھی۔ حکومت اسلامیہ کے مستقل ذرائع آمدنی میں بائیس کا کوئی ایک تیسواں حصہ نہیں۔ عام مسلمانوں کی طرح حد کتابت یا بایر سے وہ مستغنی ہو سکتے ہیں لیکن خزانہ عامہ کو کوئی مدد ان کے لئے مخصوص نہیں بلکہ ان کے غریب اور حاجات مند افراد کی ضروریات سے ہدیہ کرنے کے لئے بغیر مستقل ذریعہ میں ہیں جن میں ان کا حصہ ملکا جائیگا جس اور سے تنہا کے بائیس اس بارے میں اتفاق ہے۔ امت کی اکثریت کا تالیف یہ ہے کہ بائیس کا چوتھو حصہ حسنہ نیست، اوسے میں عین کیا گیا فتاویٰ اولیٰ اسلام کی بات تھی۔ یہی حکم جسے اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد میں طرح آپ کا حصہ بنا دیا اور اسے اسلام **صلوات** کی طرف منتقل ہو گیا اسی طرح بائیس کا حصہ بھی سورت ہو گیا۔ لیکن غدار و مشرکین سے لے کر اہل حق اور بائیس کا شلکا کیلئے دیکھ کر مصلحت کے ساتھ دیگر لوگوں میں چونکاوالی غیبت حضرت اہل فتاویٰ اور جنرل غریب مسلمین حکومتیں بطور نا وفاقانہ حکومت جو جہاں وہ نہیں جی رہی ہیں ان سب کی تعداد ضروریات عامہ سے بہت زیادہ ہو گئی تھی اس لئے یہ بددیہ بائیس اور بنو ہمدانہ کے لئے دیکھ کر ان کے ذریعہ تسلیم کر دیا جاتا تھا۔ جن کے پاس اپنے خاندان کے غور و دلان، دھور وراثت سب انوار کی محکم فرستیں ہوئی تھیں اس طرح ان قوم کے علی السوئے تقریب و غور نہیں ہوئی تھی۔ لیکن یہ حق ہمیشہ کے لئے قائم رہتا تھا۔ عند الضرورت اس پر عمل ہوتا تھا۔ چنانچہ جب سلاطین مخصوصہ خلفائے آل عثمان و ترکوں نے اس طرف توجہ نہ کی تو ان کا طرز عمل کسی درجہ پر بھی مستبعدانہ تر نہیں دیا گیا۔ جس اور نے کا حصہ کوئی سیاسی اہمیت نہیں رکھتا اور بنو ہمدانہ اور بنو ہمدانہ کے لئے اپنا اسیاق میں سمجھ سکتے تھے۔ یہاں تک کہ بنو ہمدانہ کا شہر و دیار میں رہے۔ اسلام میں ایسا زیارت باہان کا تصور نہیں ہے۔ چنانچہ کوئے اللہ علیہ وسلم کی جہاں کر پتے نے سیاست اسلامیہ میں سرشت کی بنا پر بائیس کیوں کے تسلی کرنے کا سہ باب کر دیا اور اسی درجہ میں کوئی ایسی بات کر دیا تھا کہ میں کی جیسے بعد کے لوگ حجت بخیر

ان خلاف بائیس عیالہ کے بعد سے ایک بزرگ کے منزل اور فتاویٰ کے بعض لوگ اپنے دامن نام سے مسموم کر کے حلب منتقل سے کار و بائیس لگ گئے۔

سکین، نیز یہ کہ آپ نے بطور مدعو حکومت اسلامیہ کے مستقل مالیہ پرنسپل کو بھی نہیں بلکہ
 ہوا کی عملی دلیل ہے کہ آپ صرف اللہ کے رسول اور امام التئیں ہیں۔ ہوا آپ کی ذات
 بابرات کو عالمگیر اخراجت کے داعی کی حیثیت ہی سے دیکھا جاسکتا ہے۔ مذکورہ کیلئے شخص کی
 طرح جو روئے زمین پر اپنی وابستہ خاندان کی حکومت کے خواب دیکھ رہا ہو۔ جو اپنی کلمہ اللہ
 علیہ وسلم کو اسے جس کی زبان میں پہنچائی جا سکتی کہ آپ کے نبی اور وحی و جود کو اس کی
 حیثیت سے کہ آپ کے رشتہ داروں اور امت پر تسلط کے خیال پر لے کر کسی کی طرف سے
 اور کما جسے کہ ان کو یا نہیں سے کسی شخص کو ذوق و متغی امور مسلمانان کے لئے ہر اسے
 اٹانے کی جانب سے خاص حق و بلا بھانجنا۔ حضرت حسینؑ کا سرکاری قتلے کو مافوق کائنات
 اجتہاد سے حق یا مسمکت تھا کہ جس اشارہ ابتداء سے ظنون کی کیا تئیں کہ عمالی حکومت نے
 آپ کے اس اجتہاد و نظر عمل کو جس نظر سے دیکھا نہ عامل کی کہ کارروائی سے واضح ہو جاتا

عالم مکہ اقدام مزاحمت

مورخین نے ابو مخنف کی سند سے روایت بھی کی ہے کہ مکہ سے جب حضرت حسینؑ

سفر کو فہرہ روانہ ہو گئے مگر نے اعلیٰ روکنے کی غرض سے اپنے مہمان کی کمرنگ ریس کچر آؤں ان کے پیچھے دوڑا۔ مگر حضرت مومو نے ان لوگوں کا سختی سے مقابلہ کیا اور سفر جاری رکھا۔ وہ روایت ابو نعیم کی ہے۔

[illegible]

حضرت حبیبؓ اور ان کے ساتھیوں نے
شہیدہ مقامت کی اور حبیبؓ یاں ہر ہر ہر
جا ہے تھے پتہ ٹھکان لوگوں نے ان کا پکارا کہ
استخبرؓ کیا تم خدا سے نہیں دے جہا
سے شے جا رہے ہو اور امت جب ایک ہ
پر مشفق ہو چکی ہے اس میں غور و فکر رہے ہو۔
عالمی مکہ عربیہ میں حبیبؓ کی جانب سے مزاحمت کا جو حال مندرجہ بالا روایت میں بیان کیا
گیا ہے اس کے پیش نظر یہ سوال قدرتا پیدا ہوتا ہے کہ حبیبؓ ان چار مہینوں کے دوران حکومت

کے عروبہ میں سعید بن العاص بن امیہ حضرت حبیبؓ اور ابن الزبیر کے مکہ
چلے آئے تھے نہ ان سے پہلے وہاں کے عامل تھے یوں کہ مدینہ دونوں کا انتظام ان کے
پر ہوا وہاں حبیبؓ کی مخالفت تھی امیر کے اس گھرانے کو یہ مشرف و دنیا دہاں تھا کہ انتہائے
بغثت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان میں متعدد حضرات مشرف بہ اسلام ہو کر ساتھی
الادبوی کے زمرہ میں شامل ہوئے ان میں سے بعض نے حبیبؓ کو جہت بھی کی عروبہ میں سعید کے
جنس جنوں کو حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے ملحق مقامات کا عامل مقرر کیا۔ انھیں ابن سعید بن العاص
بن امیہ کو بن کا نام آپ نے عبد اللہ مقرر کر دیا تھی عروبہ کا۔ ان کے بھائی خالد بن سعید کو مہما
کا اور ابن ابن سعید کو بحرین کے مقام کا خط کا مال بنا دیا یہ دونوں بزرگ کا تہا بن دہی کا
شرف میں تھے تھے۔ عروبہ میں سعید کے والد حضرت سعید بن العاص بن ابن سعید بن العاص بن امیہ
فتح مکہ کے زمانے میں کس تھے۔ بنی کعبہ میں بنی عبد شمس کے ان کے کسیر برادر ہوا اور وہ ایدار
بین کعبہ کے پوشاک بنائی جو یوں بنی ان کے نام کی مناسبت سے "سعیدیا" پوشاک
کہلائے گی۔ حضرت عثمانؓ کے زمانہ خلافت میں یہ کوثر کے عامل ہے۔ عروبہ میں سعید عروبہ
منظم تھی اور حبیبؓ شخص تھے ان کے بھائی بھی ابن سعید کے خلاف میں متعدد ہمشخاص
مقرر تھے اور صاحب تصانیف ہوئے۔ خود سیدنا سعید بن امیہ استخبرؓ سے عالم قادی اور
فیض و ملیح تھے کہ آپ کی زبان مہیا رہی کبھی جاتی تھی۔ اور رسائی اقتدار سے عربی زبان کے
بارے میں آپ کا قول تحت تھا چنانچہ امیر المؤمنین حضرت عثمانؓ نے جب قرآن مجید

کی طرف سے مزاحمت کی کوئی کارروائی نہیں کی گئی مالا مال سفر کوڑ کی تیاریاں ہوئیں
اور کوثر کے لوگ برابر آ جا رہے تھے کہ یہ عدم مخالفت کی پالیسی کے خلاف مزاحمت
کا یہ اقدام بیکار اور باغض اس وقت کہ کوثر کی گئی جب حضرت حسینؓ سفر میں روانہ
ہو چکے تھے۔ حال ہو کہ اس غیر معمولی کارروائی کا باعث ظاہر ہے کوئی غیر معمولی واقعہ ہو گیا
ہو سکتا ہے جس کے سلسلے میں خود ہی کارروائی کرنا اس کے انتہائے تیزی میں داخل ہو کر
ابو جعفرؓ کی روایتوں میں اس حکم کا واقعہ سرکاری قاعدہ کی غرض سے جیسے حال مذکور
نے جانا نہ اقدام تفسیر کر کے مزاحمت کی کارروائی کرنا یا غیر منطقی تھا۔ یہ بظن اس کے
حضرت حبیبؓ اور ان کے ساتھیوں کا موقف عبدالمعز بن ابی یوسفؓ کا یہ ہو سکتا تھا کہ جب
میرا وہ کوثر کی بیعت اخلافت کے خلاف کر لینے کی اطلاع آپ کو مل گئی تو اس کے بعد اب
آپ کو بھی حکومت و مملکت کے معاملات میں مداخلت کرنے اور ملامت لینے کا جو حال
ہو گیا لیکن عمالی خلافات اور دوسرے لوگوں سے جن میں ابن ابی مرہبان و تابعین برآمد لو کثیر
مشاغل تھے اس واسطے اور انتہائے یہ اختلاف کیا۔ واقعات سے ثابت ہے کہ سیدنا
وقت کی جانب سے دوسرا دعویٰ کو صحیح ثابت ہوئی کہ حضرت حبیبؓ سے اس وقت تک
کوئی تعرض شکیا نہ ہوا اور نہ ہی کے خلاف عمل میں نہ آیا ہے چنانچہ بلاذریؓ نے
جانب سے کوئی اقدام حکومت کے خلاف عمل میں نہ آیا ہے چنانچہ بلاذریؓ نے
مدینہ کے یہ تقریر نقل کی ہیں کہ حضرت مصعبؓ کو مخاطب کر کے کہتے تھے۔

لیت جلینا عنک لا یحدی اجمع
ایسا نہ ہو کہ آپ کے ساتھ ہمارا نرمی اور
عذرا اللہ غناہ لانا لا یحدی
برادری کا بناؤ ہمارے سوا کے دوسروں
لاک ملک کن و لا یحدی خطروا
کو جلال برادر کے دوسرے آپ کی زبان
مخجل ملک
کی تعرض اس وقت تک معاف میں جب
تک آپ کا ہاتھ رکھتے اس لئے آپ
اپنے آپ کو اس طرح مہیا بن رہے ہیں۔

تعلیم ملا سلاطین کے لئے تیار کراش کو سیدنا محمدؐ کو ہرگز کارواں اور غلط کی غلطیاں درست کریں۔ اور
قبائل کی قوت کی بجائے قوت کی واحد قوت پر کلام اللہ کی کتابت کروائیں۔

یہ بیان بھی ان ہی راویوں کا ہے کہ عامل مکہ کے علاوہ حضرت حیدرؑ کے چچوں اور بزرگوں میں سے بعض افراد ان کے چچے چچے کے ماں میں سے ایک بزرگ کے ہاں میں رہیں بتایا گیا ہے کہ وہ تین راتوں کی مسافت طے کر کے ان کے پاس پہنچے۔ یہ بزرگ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے زمانے کے شیخ اہل حق تھے جن کا سن اس وقت تقریباً ۵۰ سال کا تھا کہ وہ حضرت حسینؑ سے تقریباً سولہ برس بڑے تھے اور شرف ہی سے ان کو اور حضرت ابن زبیرؓ کو جماعت سے وابستگی کی نصیحتیں کرتے رہتے تھے۔ علامہ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں۔

فلق علی مسیحة ثلاث لیل۔ (حضرت ابن عمرؓ، تین راتوں کی مسافت

ومشایح الباء والنباء) طے کر کے انکے پاس پہنچے۔

اور ان کو حضرت علیؑ علیہ السلام کا ارشاد مسطور کو آپ کو دنیا و آخرت کی دونوں نصیحتیں پیش ہوئیں۔ آپ نے آخرت کی نصیحت کو ترجیح دی تھی حضرت حیدرؑ سے فرمایا کہ تم جو کچھ ان کی ذمیت میں ہو دنیاوی حکومت و خلافت کی طلب سے پیچھے رہو۔ یہ تم کو حاصل نہ ہوگی انکے لیسقہ محدث کا تفسار ہے یعنی اللہ ان کو دنیا و آخرت سے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن جعفرؓ دونوں بزرگوں کی یہ کوشش شروع ہوتے ہی کہ حضرت حسینؑ کو یوں سے غلط دہیں اور ان کے دھوکے میں نہ آئیں۔

حضرت ابن جعفرؓ کی شدید مخالفت کا ذکر پہلے آچکا ہے علامہ ابن خلدونؒ تصریح کے مطابق (مسند جبرۃ الانساب) ان کے سترہ بیٹے تھے بعض دشمن نے چربی تک شمار کئے ہیں جبرۃ العالیہ فی الانساب آل ابنی طالب نے حضرت جعفرؓ کی اولاد کے حمایت پر نسبت (مگر شاہین کے زیادہ تفصیل سے لکھے ہیں وہ کہتے ہیں کہ علامہ ابن جعفرؓ کے بیٹے تھے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جو بیٹے تھے (عبدۃ الطالب، مؤلف عمدۃ الطالب نے صراحت سے بیان کیا ہے کہ سیدہ زینبؓ کے بطن سے عبداللہ بن جعفرؓ صرف ایک بیٹے علی تھے جو اپنی والدہ کی نسبت سے علی الزینبی کہلاتے تھے۔

ان کے سوا اسکا اور کوئی نواسی نہیں کہلاتا تھا۔ مسند جبرۃ الانساب ابن حزم و مسند العالیہ ابنی زینبی حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے والد بھی تھے اور صاحب نسل ہیں۔ راجعی والدہ کے ساتھ حسینؑ کا نذر میں شامل تھیں جو منہ سے عمدۃ الطالب کے مؤلف نے یہ بھی بیان کیا ہے

کہ جعفر بن ابی طالب کے اسما زینت عیسٰی الخنوعی سے آئے بیٹے تھے یعنی عبداللہ و عیون و محمد اکبر و محمد الاصف و حمید و حسین و عبدالاصغر و عبدالاکبر و دستاویزی مؤلف سرائیہ بیان کرتے ہیں کہ جعفر بن ابی طالب کو علامہ بن مقبولؒ نے جو منہ سے جعفر بن ابی طالب کے بیٹے تھے یعنی عبداللہ بن جعفرؓ کے بیٹے نہیں کہلاتا تھا تھے ماں کے اپنے الفاظ یہ ہیں۔

واما بعد و محمد الاصف و قتلاکم لیکن عیون اور محمد الاصف یہ دونوں اپنے ابن عباسؓ الحسین علیہ السلام و جعفرؓ بن عباسؓ حوسین علیہ السلام ساتھ یوم کربلا میں مقتول ہوئے۔

و من بعد عبد الطالب فی انسابہ ابی ہاشم

مطبوعہ مکتبہ

ابن قتیبہ نے کتاب المعارف میں اشارہ کیا ہے کہ علی الزینبی کے علاوہ جبرۃ اکبر و عیون اکبر و عباس و یحییٰ بیٹے سیدہ زینبؓ کے بطن سے تھے لیکن یہ عیون اکبر کہلاتے نہیں گئے بلکہ پیدہ ہی فوت ہو گئے تھے (مسند جبرۃ ابن حزم بہرہ نالی عمدۃ الطالب کی تفسیر کے اعتبار سے عیون و محمد نکل کر بلا حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کے بیٹے نہیں کہلاتے تھے اور اگر یہ بیان صحیح نہ ہو اور یہ دونوں حضرات حضرت عبداللہ بن جعفرؓ ہی سے یا ان کی بیوی عیون الاصف سیدہ زینبؓ کے بطن سے نہیں تھے بلکہ جابر بن زینبؓ المصیب القناریہ کے بطن سے تھے اور ان کے سوتیلے بھائی جو مقتول کرکٹ کی والدہ الحوراء بنت خضیمہ بنی تميم القدر بن عقبہ کے سوتیلے بھائی۔ و کتاب المعارف ابن قتیبہ نے

مطبوعہ مصر

ناظم الخوف سے نقل کیا اس فقرے میں پیش کی ہے کہ حضرت ابن جعفرؓ نے اپنی خروج کے لیے سترہ عزائم تھے کہ اپنی زوجہ محترمہ سے جوائے بھائی کا ساتھ چھوڑنا

سند حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کی روایت و کتاب مکتبہ ہاشمیہ اس وقت ہوئی تھی جب ان کے والدین اپنے لئے عیث بنی کرم مرقی علیہ السلام کو سلم میں مکہ سے روانہ ہوتے کر گئے تھے ان کے والد ماجد اپنے چچہ کے بھائی حضرت علیؑ سے عرس و اہل سال رہنے تھے اور خانہ ان رسالت دینی ہاشم، میں وہی پہلے نوجوان تھے جو سب سے پہلے اسلام لائے اور یہ

نہایت ہی تہمت بدلی گواہ کو اپنی حق بات کہنے پر مجبور کیا۔ اپنے بڑے بھائی علی المرتضیٰ کو بھی ان کی ان کے ساتھ دھانے والا کوستروں پر بٹول میں سے صرف دو کوستروں کا قافلہ کے ساتھ جاتے کی کڑی نگرہا جانتے دے سکے تھے۔ رواج میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ عربوں و تہذیب و تمدن کے عالم کے بھائی علی المرتضیٰ کے ساتھ قافلہ کے قافلہ کو روکنے کی غرض سے بھی گئے تھے تو ظاہر ہے کہ فرخستادگان عالم کی ایک جہت میں ان کا بھیجا گیا تھیں قافلہ کی شرکت کی غرض سے تو نہ تھا بلکہ کسی غرض سے تھا جس کے لئے فرخستادگان کی طرح اپنے دشمن میں ناکام رہ کر واپس لوٹ آئے تو اس نام کے قتلوں کے صاحبزادے کو علامہ الطاہر عبدالمطلب نے اپنے حنفی کے بھائی تھے ان کے والدین خود اپنی طبیعت سے اپنے عزیزوں کے جس قافلہ کے ساتھ چلے گئے تو سیدہ زینب کے ساتھ بھی تھے۔ ان کے اپنے بڑے بیٹے تھے۔ ابوالمختار حضرت عبداللہ بن عمر فاروق کی ان کوستروں کو اپنے قریب سے بھائی ابوہریرہ بن عوف حضرت حسین کو فرج سے روکنے کی کہ اپنے خاص مسلک کے اعتبار سے دوسرے رنگ میں پیش کرنے سے بھائی کو

پہلے ادھر فرما دیا تھی کہ جنہوں نے دُور جہنم کو اُتار دیا حالانکہ وہ عاقبتی ایک جہنم کی جگہ تھی۔
 حشر کو اور دوسری جگہ سے حدیث کو اور دوسری جگہ سے تہذیب کے مطابق اور باقی سے جنہوں نے
 جہنم کو بطور عیب سے باہر فرمایا۔ مگر شیخ اسلام کا شرف یہ تھا کہ حضرت امیر مومنان علیؑ کی
 محبت سے کشتیوں پر سوارانہ کے بھی کیا کیا اسی نہایت پسندیدہ ہوا جس زمانہ میں رسول اللہ
 ﷺ نے اس کا نام بھی کر دیا تھا۔ کیا اور دوسرے حضرت جعفرؑ نے اپنے بیٹے کے ساتھ اس کو
 بھی دھو دھار دیا تھا۔ حضرت جعفرؑ کے جنگ کرتے ہوئے شہید ہوئے اور رسول اللہ ان کے دوسرے
 بھائی آنحضرت صلی علیہ وسلم کے خلیفہ تھے اور شہادت پر پہنچا دیا گئے تھے۔ آپ نے حضرت جعفرؑ کے
 ان کپڑوں کے بالکل بھی فرمایا تھا۔ انہما جمع تھا۔ اسی میں ان کپڑوں کے باپس کے کپڑے
 ہوں حضرت عبداللہؑ حضرت علیؑ کے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی وفات کے وقت دس اور گیارہ
 برس کے درمیان میں اسی میں قریش میں حضرت عاصیؑ کا تھا۔ یہود میں ان سے مویٰ ہیں
 وہ حضرت حسینؑ کے خراج کے تحت مخالف تھے حتیٰ کہ ان کی زوجہ ویرہہ زینب کو جو
 اپنے بھائی کے ساتھ تھیں دوسرے ہوش و ملوک و دی کی تھی۔

انھوں نے عروق و محمد اپنے دو بیٹوں کے ہاتھ ایک تحریر حضرت حسینؑ کی روانگی کو خور کے لیے بھیجی تھی اس میں لکھا تھا۔

ان عسکرت الیوم علی قورا سلام
فلک علم المستدین درجہ
المؤمنین۔

اگر تم کوئی پاک سوچے تو نور اسلام جان
رہے گا۔ کیونکہ تم اپنی ہدایت کے منہا جو
اوہل ایمان کا سارا ہو۔

وَمِنْ أَجْلِ الْبَدَايَةِ وَالْأَنْتَهَايَةِ وَمِنْ أَجْلِ طَرَفِي

[illegible]

اے لوگو! جو شخص تم کو بتاتا ہے کہ اللہ نے محمدؐ کو بھیجا ہے تو وہ بھی نہیں ہے۔

اس کے بعد مدینہ منورہ کو روانہ ہوئے اور ان کی آمد کو بڑی شہرت ہوئی۔ ان کی آمد کی خبر پر حضرت عمرؓ نے فرمایا: "اے اللہ! یہ لوگ تمہارے رسولؐ کی طرف سے بھیجے گئے ہیں۔ ان کو قبول فرما۔" اور دیگر صحابہ کی طرح جو یہاں موجود تھے انہیں جعفرؓ کو بھی یاد رہا۔

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ

مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ
 أَوْ قُتِلَ أَلْقَيْنَهُمْ عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ
 وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا
 وَيُخْرِجْهُ مِنْهُ عَلَىٰ عَافِيَةٍ
 مِّنْهُ وَاللَّهُ يَخْتَارُ
 الشَّاكِرِينَ

کے رسول ہیں آپ سے پہلے بھی رسول
لکھ چکے ہیں تو کیا اگر وہ مباحث
یا قتل کر دیے جائیں گے تو برگشتہ
مردم وادے اور جنس برگشتہ ہو جائے گا
وہ خدا کو کچھ نقصان نہیں پہنچائے گا
بلکہ شکر گزاروں کو مغرب جزا دے گا۔
حضرت حسینؑ تو حیا ذکر موبہ ہے۔

سن و سال میں حضرت ابن جعفرؑ سے کئی سال چھوٹے نسل برادر خورد تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت تقریباً پانچ برس کی عمر میں تھے۔

آدم علیہ السلام نے حسینؑ کو حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں حسینؑ کے کوئی پانچ برس کا زمانہ

ایمان تھا۔

اتنی چوٹی عمر سن قریز کم نہیں ہوتی، بعض آئمہ نے تو ان کے بڑے بھائی کی صحبت حسن کو جو ان سے سال بھر کے قریب بڑھ گئے تھے، نذر صحابہ کے بجائے ماہرین و مرثا علیہ السلام کی جانب سے کیا ہے۔

وقد روی صالح بن احمد بن
شہیل من ایہ اندہ قتالی
الحسن بن علی اندہ تابعی قدہ
وہذا غریب فلا یقول فی
الحسن اندہ تابعی بطریق
الاولی۔

رضی اللہ عنہما (البدایہ والنہایہ)

سید ابن قتیبہ کی ایک روایت کے مطابق اہل العارفین نے ان کے بڑے بھائی کی ولادت جب ششتریں مہینے تو یہ ششتریں تولد ہوئے اس اعتبار سے ان کے نام میں دس تین چار سال کی سو گئی۔

ان تمام حالات کے پیش نظر یہ کہیں باور ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن جعفر نے اپنے ایک خود کے لئے ایسا الفاظ کیے ہوں یا آخر کر کے ہوں۔ یہ تو ان ہی سبائی راولوں کی خشکی ہے ان ہی کے وضع کردہ بیانات ہیں جو با اعتبار سنی و ملیان ہیقت سے قطعاً بعید ہیں۔ قطع نظر اس کے راولوں کی یہ روایت اگر کبھی صحیح ہو کر حضرت ابن جعفر اور فرزند ابن ابن جعفر حسین قاضی کے پیچھے پیچھے گئے تو اس صورت میں یہی باتی اگرچہ یکوم ترویہ مرد زلحجر کے بجائے جیسار راولی با درگرا جائے تے حسین قاضی کا رڈی لکھ کر بعد ادا تے ج. وانا برآ ورت حضرت عبداللہ بن عمر بن ابی شیبہ نسبت لا فریضہ ج. ترک کر کے قاضی کے پیچھے چلے جانا اور بعد ہی جن راولوں کی مسافت پر پر گزرتے قیاس نہیں۔ راولوں کا یہ بیان بھی قابلِ بے بنیادی نہیں کیونکہ قاضی نے اس سرعت اور بے بنیاد سے مسافر کی ایک ہی کلمہ سن کر دھڑلے سے لکھیں یہی پہلی منزل انبسانِ امامین کا بعد کر دوسری منزل ذاتِ خرقا پر کرا کر لیا یہ سطر ہی کی روایت کے الفاظ ہیں کہ

واقبل الحیین مبعداً الایوبی
 شیخ محقق نزول ذات عرق
 (رحمۃ اللہ علیہ طبری)

مسافر شروع کرتے ہوئے تیز رفتار سے چلتا تو قدرتی بات ہے کہ ایک ایسے قائد کا جس میں تجربہ ہوں اور دوسروں کی قطار پر عمل میں جن کی رفتار کا اوسط درجہ خاص حالات میں ڈھائی میل فی گھنٹہ ہوتا ہو وہ انگریزوں کی رفتار ایک ہی دن کے لیے کر لینا خصوصاً ایسی حالت میں کہ وہ تین اداکار ملحقہ قائد میں شامل ہوں اگرچہ صحیح نہیں۔

کوئی نہ جاتے ہوئے حسیا نے انھیں بھی بیان آتا ہے پہلی منزل ۲۴ عرفی اور ۲۸ انجیری میل کے فاصلہ پر بیتان ابن عامر ہے۔ وہاں سے ۲۷ میل اور ۲۹ انجیری میل کے فاصلہ پر دوسری منزل قریب عرق ہے ان دونوں منزلوں کا فاصلہ ۴۶ میل اور ۵۰ انجیری میل کا ہے تاہم یہ راہوں نے یہ نہیں بتلایا کہ وہ کیا سببوں سے انھیں سازا و دریں مقام کا ۵۲ انجیری میل کی مسافتوں میں طے کی گئی کہ کہیں شے کی غلط

مذکر ہیں نہ دیکھ سکتے۔ الفاظ دیگر تمام دن اور تمام رات گویا بلا توقف اس طرح مسلسل
چلتے رہتے کہ انہیں سے راہ میں کوئی شخص اپنی معمولی مزدیارت کے لئے نہ یا کھانا نہ کھانے
اور نماز پنجگانہ اور نہ کے لئے میں نہ اتنا حال ہکتے کہ کچھ بوسے لوگ تو دیکھنا آپ
پر شہ آئے ہیں پینے ہی بے نیل و مرام لوٹ گئے تھے۔ اس کے پاس ایسی کون سی
فوج تھی جس کے عقاب کا خوف و ہراس غیر معمولی طرح سفر اختیار کر دیے پر غور کر دینا
موقوف تاج التواہل کے اس بیان کو کون کون سی عقل یا دور رس کے کار

بزرگین معاویہ بنی قریظہ بنی امیہ کے شیطانوں
امیر راما مور داشت کہ باز انہیں بیت اللہ
کو حج راہ وہ درمختہ حسین راما خود دارند
اگر نہ اند مقول سامانہ چون حسین
یکسیت اور عالم بود ناچار سفر عراق
را نصیر عزم داد۔
یہ ذکر سکین تو قتل کر دیں حسین چونکہ
اس کے مکر سے آگاہ تھے ناچار انھوں
نے سفر عراق کا مقصد ارادہ کر لیا۔

(مشاعر جلد ۶) از کتاب دہم فی تاریخ
بطورہ ایران لکھتے

حضرت خلیفہ کے سفر عراق کی یہ وجہ جس کسی نے بھی تلاش ہے اس سے یہ نہ
سمجھا کہ حضرت موصوف اور ان کے ساتھ کوئی سامعین یزیدان کے بعض اہل خاندان
کی دلیری اور شجاعت و شہامت کا ایک غلط نقشہ فیض رہا ہے کہ انہیں شایعین بنی امیہ
کے خوف سے سفر عراق کا عزم مبہم کر لیا اور نہ فیض حج ترک کر کے سفر کو فرار دانہ جتنے
راہوں نے ہیں مقصد کے پیش نظر اور انی لہجہ کے بجائے رومی لہجہ تاریخ و راگی کی تکرار
دی ہے۔ وہی غرض اور مقصد ایک منزل کے بجائے دو منزلوں کی مسافت ایک دن
میں طے کر دینے کی ہے یعنی اگر عزم مسافر سے چند دن پیشتر حسین قافلہ کا کراہا ہوتا
دینا پر لہجہ مسافت و فساد و مزال و مزال را کے اعتبار سے کسی طرح بھی جائز نہ ہوتا کہ نہیں
پہنچ سکتا یہ اہل قافلہ سے بخوبی پتہ چلا ہے۔

سفر عراق کی منزلیں اور فاصلے
مذکورہ مکر سے کر لیا کا فاصلہ اس
راستہ طریق الانظم ہے جو جس تاریخ

کے ذکر جاتے ہوئے قاصد سے کچھ اگر کچھ مکر اور دھڑا لیس ہو جانے کے بعد
براء العقیب و قصر مقابل اختیار کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریباً ساڑھے نو سو انگری سل
ہوتا ہے یہی وہ طریق الانظم ہے جو بطور اسلام سے صدیوں پہلے کاروانی راستہ چلا آتا
تھا اس راستے کی منزلیں، مرتضیٰ شاہ، رات گزارنے اور پانی کے مقامات یہ سب
ایسے فاصلوں پر موجود ہیں جتنے تھے کہ قافلہ قوتاً قوتاً جدید سفر کرنے والے بھی
ان سے مستغنی نہیں رہ سکتے تھے مستند کتب بلدان و خبرا فیہ سفر ناموں پر ترقیم و
جدید نقشوں میں یہ منزلیں اور فاصلے ان تمام تقریبات کے ساتھ درج ہیں کہ بہتر لی میں
کہاں دوڑا ہو گا، کہاں کنوئیں اور عوض و تالاب ہیں، پانی کا فاضل و شیریں و لطف ہے
یا نہیں اس قسم و کیفیت کے لوگ وہاں آباد ہیں، خود نوش کی کیا کیا اشیاء دستیاب
ہوتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔

مذکورہ مکر سے روانہ ہو کر ایک اسی ذکر ہو چکا ۲۲ عربی میل کے فاصلہ پہلی منزل
بستان ابن عامر آتی ہے۔ یہ مقام بنی تميم میں مرہ کے ایک شخص سے موسوم ہے۔
بعض اس کو عامر الغفری سے اور دوسرے ابن عامر بن کوزامی سے منسوب کرتے ہیں۔
دوسرے قریب ابلدان بلادی کہاں سے ایک راستہ منعاً لایاں کو جانا ہے اور
دوسرے کو ذکر اور اس کے بعد دوسری منزل ذات عرق ۲۲ عربی میل کے فاصلہ پر پہنچے
ایک راستہ اوٹاں ہو کر رہے اور دوسرا کو ذکر جانا ہے۔ ذات عرق سے آٹھ منزلوں کے
بعد نویں منزل معدن تفر سے جہاں سے ایک راستہ مرہ منورہ کی جانب جاتا
ہے اور دوسرا میلہا کو ذکر مرہ سے کو ذکر جانے والے مسافر اہل قافلہ ہی سب اسی
راستہ سے سفر کرتے ہیں۔ معدن تفر کے بعد الحاجر ہے اور وہاں سے چند عربی منزل
قاصد آتی ہے جو ہر وقت سے اسیل بنوب میں ہے۔ اس مقام سے تین میل پہلے ہی
حسب و رایت جناب ابو جعفر (الباقر) حضرت حسینؑ کے کوئیوں کی گذارش کا حال سن
کر کوفہ جانے کا قصد ترک کر دیا تھا اور واپس ہو کر وہ راستہ اختیار کیا تھا جو قصر
مناقی و قریات ارض العفرہ و مکر ذکر جاتے تھا۔ یہ بھی کہیں کہیں کہیں سے چند میل آگے
ہو کر واپس ہوئے تھے۔

الغرض مذکورہ مکر سے براہ قاصد کے ملاگ پہنچنے کے لئے تین دایمیاں فی

منزل میں نے کزن الائم ولایہ تھیں انکی دوسری منزل پر تھیں آمد حالات و واقعات کے لحاظ سے ارض الفلک کے قریب بعض کے مضافاتی و متعلقہ کھیتوں کے نہیں کر سکا ہوئی جزیرہ مذکور کی فصل خشک پھوڑنے یا پھوسمہ اڑا کر صاف کرنے کا میدان تھا جزیرہ الفلک ان کے اہلوان (نام) شہاب الدین عبداللہ یا قوت حموی کے اہل خانہ میں "متعلقہ" فاس الحسی والہ نقل ہوتا ہے لیکن لکھ روڑے سے چھوڑ چکا ہے کہ وہ صاف تھا۔ راولوں نے ان میں سے منزلوں کے بجائے صرف گیارہ دریاں اور چند آخری منزلوں کے نام لکھے ہیں اور یہ بھی اس طور سے کہ کھڑے کھڑے کے بعد پہلی منزل پرستان ابن عامر کا نام ترک کر کے دوسری منزل ذات عرق کا نام لیا اس کے بعد اٹھئی تو منزلیں ترک کر کے خود را الخیر عبد اور تیلیہ کا دوسرا نام لیا ان منزلوں کے "ناموں" تعداد اور فاصلہ کا اظہار شاید اس لئے مناسب نہیں تھا گیا کہ بعض قافلے کے دوسری حزم سے گزر کر تالیف جیسے بعد مقام ہو چکا کہ کھڑے کھڑے تقریباً سارے فوس انگریزی میں کی مسافت پر واقع ہے ان کے ذیل پہلے ہی پہنچا دینے کی راہیت کی اس سے تعقیب و تردید ہو جاتی ہے بہر حال جزیرہ اور عرب میں عدم اظہار واقعات کا ہر وقت ہمیشہ پر وہ خط ہیں سو نہ نہیں رہ سکتے کبھی نہ کبھی تو کام ہو کر رہتے ہیں قیل کی جدول میں سب منزلوں کے نام اور ان کے فاصلے یا مسافت درج کی گئی ہیں اس تقریر کے ساتھ درج ہیں کہ حسین قافلہ گارڈی البوخریہ جو کہ کمرہ دروازہ ہوا ہے کہ تعقیب بیان ہو چکا ہے اور دروازہ بنا ناظر سفر کرتا رہا تو کس کس منزل سے اس کا گزر ہوا اور کادسید سے کچھ لگے چل کر جب کوڈ جاتے کا قصد ترک کر کے انصیب کی جانب واپس ہوا اور دمشق کا راستہ اختیار کیا تو کس طریقہ پر گریلا ہوئی یا پوچھ سکتا تھا۔

ان تمام منزلوں کے نام اور فاصلے جیسا پہلے عرض کیا گیا مستند کتب ہدایہ و جغرافیہ اور سفر ناموں سے انداز کیے دے گئے تھے ہیں۔ کتاب البلدان یعقوبی کے مؤلف احمد بن ابی یعقوب ابن واضح نے سنہ ۳۸۰ھ میں مسکد شیعہ تھے۔ ان کی کتاب البلدان کے نسخہ مطبوعہ بریل سنہ ۱۸۰۰ھ (۱۲۰۰ھ) میں اناتالی میں انکوثرۃ الی اللہین و مکتہ کے تحت جو منزلیں کوفہ سے مدینہ و مکہ تک تعقیب درج ہیں وہی سب منزلیں اور ان کے فاصلے دوسری کتب ہدایہ و جغرافیہ میں بھی اسی سلسلے سے لائی

جاتی ہیں مثلاً تاریخ طبرستان کے مؤلف حمد اللہ مستوفی قزوینی نے جو جریہ یا کو اپنا جہر جہد بتاتے ہیں اپنی دوسری کتاب نہرہ القلوب میں پرستش میں عباسیہ کی ساس کا مقام سلیم جغرافیہ عالم کے بیان میں ہے اس میں "نہر" و صفات بلدان و دیالات و بقاع اس سب منزلوں اور ان کے دریاں کی فاصلے لکھا دو کوفہ و نجف سے کہ مکہ و مدینہ منورہ تک تفصیل سے درج ہیں ان سب منزلوں اور فاصلوں کی تائید مزید دیگر کتب سے ہوتی ہے مثلاً کتاب الخراج و مسندہ المختار کے مؤلف الفرج قاضی ہوا جعفر نے بھی اسی ترتیب سے یہ سب منزلیں اور فاصلے بیان کئے ہیں اس کو تفصیل کا زمانہ نہرہ القلوب کے مؤلف کے زمانہ سے تقریباً پانچ سو برس قبل کا ہے اس کے زمانے سے پانچ سو برس بعد شہر سلیم جہ عالم ابن بطوطہ نے حماز سے عراق کے سفر کا حال بیان کر کے ہے جسے ان منازل کا تعقیب ذکر کیا ہے۔ رطلان بطوطہ کے آخری مرتبہ مصر کے ہیں ان منازل اور ان کے دریاں کی فاصلوں کی مزید وضاحت کے لئے نوٹ ہیں لکھے ہیں۔ اس میں ایک موقع پر لکھا ہے کہ بڑے مورس کی حدت میں اس راستہ اور اس کی منازل میں کوئی خاص تبدیلی نہیں ہوئی۔ باقوت حموی نے اپنی مشہور تالیف مع الکلیہ میں ان منازل کا تعقیب بیان کیا ہے۔ اسی طرح اور متعدد وقیم و جدید تالیفات میں جن کا ذکر باب عربی طرقات ہے اس راستہ کی منزلوں اور فاصلوں کی تفصیلات ملتی ہیں خاص کر بعض مستشرقین کی تالیفات اور جدید نقشہ جات میں دو تین مقامات کے ناموں میں تبدیلی ہو چکی ہے مثلاً القناع کو حرف وگ "لے" لکھ لکھ گئے ہیں۔ زرد کا نام اخیر محمد اس وجہ سے چڑیا کہ جزیرہ الخیر مرقعے بہاں خوش و خیرہ تعمیر کر کے تھے کسی کسی منزل کے فاصلے میں ایک دو میل کا فرق بعض تالیفات میں پایا جاتا ہے الفرقہ میں مقامات اور ان کے فاصلے آج بھی موجود ہیں کسی کو شوق اور بہت ہو تو سفر کر کے ان منازل کی تعداد اور فاصلوں کی موقع پر تصدیق کر سکتے ہیں۔

لے ابو الفرج قاضی مدینہ دیوانی نے امیر المؤمنین المکتبی با شہرہ علی کے بقدر اسلام کے دیوانہ لاج کی خدمت سے راجہ کے اور شاہی قابلیت کے شخص تھے مدینہ الاسلام بغداد سے اطراف و اکناف عالم کے جرات سے جاتے تھے ان سب کا بڑی دقت سے حال لکھا ہے۔

نمبر	مزدیں اور فاصلے	تاج آمد رانگی قافلہ	راوانگی	کیسیت
۱	مکرمتر	۰	۰	۰
۲	بیان ابن ملکر	۱۱	۱۰	۰
۳	زبان عرق	۱۲	۱۱	۰
۴	الفرہ	۲۹	۱۲	۰
۵	السلج	۱۸	۱۳	۰
۶	السیہ	۳۴	۱۴	۰
۷	المنق	۳۲	۱۵	۰
۸	سلیط	۲۱	۱۶	۰
۹	مسکری بن سلیم	۲۶	۱۷	۰
۱۰	ربڑہ	۲۴	۱۸	۰
۱۱	مشتی المادان	۲۴	۱۹	۰
۱۲	مدین فخرہ	۳۳	۲۰	۰
۱۳	الاجیر	۳۳	۲۱	۰
۱۴	سمیرا	۳۲	۲۲	۰
۱۵	قوز	۲۰	۲۳	۰
۱۶	فیہ	۳۱	۲۴	۰
۱۷	الابصر	۳۳	۲۵	۰
۱۸	الکرمیہ	۲۲	۲۶	۰
۱۹	تنبیہ	۲۳	۲۷	۰
۲۰	قریباوی	۲۹	۲۸	۰
۲۱	الشوق	۲۹	۲۹	۰
۲۲	زبان	۲۱	۳۰	۰

نمبر	مزدیں اور فاصلے	تاج آمد رانگی قافلہ	راوانگی	کیسیت
۲۳	القناع	۲۴	۳۱	۰
۲۴	عقیدہ	۲۴	۳۲	۰
۲۵	واقفہ	۲۴	۳۳	۰
۲۶	القریبا	۲۴	۳۴	۰
۲۷	المنقش	۳۲	۳۵	۰
۲۸	قریباوی	۳۴	۳۶	۰
۲۹	دوسم	۳۴	۳۷	۰
۳۰	قصور قافلہ	۳۴	۳۸	۰
۳۱	کرنا	۳۴	۳۹	۰

کی فاصلہ کہ سے کرنا کہ
کی مدت سفر ۳۰ یوم

جہازی قافلوں کی اوسط رفتار
جہازی قافلوں کی رفتار ریگستان میں
میں بڑھتی جاتی ہے اس کا ذکر سننا آچکا ہے۔ سرپرست الیت برٹن نے جہازی قافلوں
میں سفر کیا ہے وہ اپنے تجربہ کی بنا پر لکھتے ہیں۔

میں نے اس کا اندازہ لگایا ہے کہ جہازی اونٹ کی رفتار ہر کاروان
کی تقابلیں ہر سب سے لاپس رہا ہو مولیٰ حالت کے تحت ایک گھنٹہ میں دو
جہاز لگائی میں کہ ہوتی ہے ریگستانی میدان یا چٹان گمانی کے سفوفی الیت
آدھ میل کا فرق کم یا زیادہ ہر سب سے لگایا ہے کہ اس سے لیا دہ نہیں
دعا ہے کہ اس سفر نہ ہرٹن

سلحہ ایک ہزار فیاضی میں ۵۰۰ استیلا طول البدک ایک وقتہ تقریباً ۱۰۰ تا ۱۲۰
انگریزی میل۔

موجودہ سال چہریہ تک کی اس قسم کی صحیح معلومات ملنے کی جا سکتی ہیں کہ کس جہیز کی کس تاریخ کو کون دن تھا۔ اس پر مشدّد صفحات میں درویشوں کی قطع بیانیوں کے سلسلے میں تفصیلی بحث آتی ہے۔ ابو حنیفہ کی اس مشدّد قطع بیانی سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ تحریر ابو حنیفہ جیسے سے قطع منسوب ہے یا اگر یہ تحریر آپ ہی کی ہے تو ہر ذی الحجہ المرحوم الخیر کو منگل کا دن نہیں تھا۔ رواجی کا دن اگر منگل ہی قرار پایا ہے تو اس طرح منکر سے رواجی کی تاریخ ۱۲ ذی الحجہ ثابت ہوتی ہے جو یکشنبہ ۱۲ سے ماوراء الحجہ کے عشرہ اول میں منگل کا دن یا تو تیسری کو پڑتا تھا یا پھر دوسری کو تیسری ذی الحجہ کو روا نہ ہونے کی کو کوئی روایت ہی نہیں اور انھوں کو منگل کا دن ہی نہ تھا لہذا المرحوم رواجی مندرجہ بالا تحریر کے بموجب منگل کا دن تھا اور انھوں نے اسے طے کر کے حضرت حسینؑ اور ان کے ساتھی مساجد گزشتہ اوراق میں با وضاحت بیان ہو چکا۔ دوسری ذی الحجہ ۱۲ کو بعد ازلے فریضہ ۱۱ حج روانہ ہوئے اور تین منزلوں کی مسافت بعدہ کم سے کم تین ہی دن میں طے کرنے کے بعد المرحوم مرزا کو کوٹا کے مقام پہنچے یا پہنچنے کے لئے اس سے پہلے تھیں۔ ابو حنیفہ اور اسی قماش کے دوسرے درویشوں کو اس مشکل کا سامنا تھا کہ اگر وہ رواجی کی صحیح تاریخ یعنی ۱۲ ذی الحجہ کو انھار کے دینے میں تو پھر مشن آپ اور طرح طرح کے درشتیانہ عقلم نیز بدرفتار معز کا کریا میں کمی وضعی اور معز کو یہ روایتوں کو پڑ کر کھانے کی عرض سے حسینی قافلہ کو بلا کے عقلم پر المرحوم سے چند روز پہلے ہی وارد ہوا یا ان کو نہر تھلا سکیں گے اس مشکل کا حل یوں کیا گیا کہ منکر سے رواجی کی تاریخ اول تو دو دن پہلے کی دیکھائی دے پھر سہلی روز نہریں کو ایک دن میں طے کر دیا گیا اس کے بعد تین منزلوں کے ناموں کا اختصار کے عرف گیرا بارہ منزلوں کے نام ظاہر کے لئے وضع کیا کی تاریخ چوتھو یوم سے ایک ہی دن پہلے کی بتائی گئی یعنی بجائے ۱۲ ذی الحجہ ۱۲ (۱۲) جس اور اشتباہ کا بموجب یعنی کہ فریضہ ۱۱ ترک کر کے روانہ ہو گئے۔ لہذا انذار اشتباہ کے لئے یہ تذکرہ کی گئی کہ جو حضرت حسینؑ ہی کے قلم سے اس کی بھی تصدیق کرالی جائے چنانچہ مندرجہ بالا تحریر یا قطع کو حضرت موصوف سے منسوب کیا گیا۔ پھر روایتوں میں قطع کا بدعنوان یہ بیان ہوا اور موشن کے وزارت پرستی کی نادر سے اس کی کوئی من و من

[illegible]

ابو مخنف نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ زبیرؓ کا بھائی ابو ابراہیم خطہ کے عرب میں حضرت عیسیٰ
 کے قاتل و قاتلین پر سب سے زیادہ ناراضی کو خود پر غصہ تھا۔ یہی ہے اس میں مقام
 کا وسیع پر گشت کر کے گزرتوں کو پاس سے بھڑکایا جس نے انھیں دغا دیا جس کی
 یا تاثر میں مروا اہل ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ یہ خطہ مذکور کتاب انہیں کو پہنچ کر اور
 کو قبل میں سے کسی اور کے پاس اور اہل ایوانی خطہ بھی تو جرم کی تلاش کے بعد اہل
 حکومت کے قبضے میں آگیا ہوگا۔ مگر انہوں نے پاس تو پہنچنے کو کافی اسکان دی تھا۔
 قدیم تاریخ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ خطہ ستراس میں بس بلکہ اس سے بھی زیادہ مدت متفق
 ہوجانے کے بعد از غنیمت کو گھسے دستیاب ہو گیا مدت و از رنگ یہ خطہ کہاں کس کے
 پاس اور کو کون محفوظ رہا جہاں راولوں نے دہلیم الشہر علی الجیم میں ابن حسین بن علیؑ
 اخوان من المؤمنین و المؤمنین سلام علیکم سے لے کر وہ سلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تک
 بلا ایک نقطہ کے فرق کے حرف بحرف نقل کر دیا۔

ابو مخنف کی دوسری روایت میں حضرت جبریلؑ کے برادر رضاعی عبداللہ بن قلیف کے ذریعہ اس خط کا ارسال جو ثمالیان مہاجر اور کہاں ہے کہ قازاقیہ کے مقام پر نہیں بلکہ عبداللہ کی گرفتار ہو کر گورنر کو فوج کے پاس بھیج دئے گئے۔ تاریخ التواریخ کے

مؤلف نے بھی اسی خط کے معنوں کو حروف بحروف نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ جب قاصد کی جائز تلاش لی گئی تو قاصد نے خط کو اپنی جیب سے نکال کر پڑھنے پر نہ سے کروا کر مؤلف مذکور کے الفاظ یہ ہیں۔ عبداللہ بن یقظ نے حسین کے مکتوب کو عبداللہ بن یقظ مکتوب حسین را پڑھو (اپنی جیب سے) نکال کر پانچ پارہ کر دیا وہ پانچ پارہ کر دینا ہی صیاسا سخت کمزوری اور اپنا پورا چمکر کر دیا کہ اس سے کچھ مطلب بہرہ نہ نکال سکتا تھا۔

(ملاحجہ کتاب دوم)

یہی حال مؤلف فرماتے ہیں کہ قاصد سے جیب پوچھ گیا کہ مکتوب کیوں چاک کر دیا جو آپا کیا۔
ازہر آنکہ کواندانی درکن چہ شکستہ شتاند
اس لئے اندھا کو کھلاڑ ڈالا کہ تو یہ نہ جانے
دستار ایضا
یہ ثبوت تو ایسا مست ہے کہ کسی کو اس بارے میں یا راستہ ہم زون نہیں کر اگر کوئی خط تصافی تو وہ ضائع ہو گیا۔

جس مقصد کے ساتھ ادب جن خاص حالات کے اندر یہ سفر پورا ہوا اور ان ہی رادوں کے بیان کے مطابق حضرت حسینؑ کو فروغی شہزادہ دوسرے لوگوں کی ذیاتی کوشش کے حالات اور حکومت کے استقامت کی اطلاعات کی پہلی پیش و آگاہی سے موافقت کو اپنے مدبر پونے کے اطلاع بھیجے تو قاصد کی ذیاتی پیچھے نہ مکتوب کے لئے جس کے ہاتھ میں قوی ہدایت تھا کہ پیر پور میں بمقام حکومت کے افسروں نے پڑھا ہے اور اگر قریض محل خط بھیجنا تھا تو اس محکمے سے اپنی روانگی کی یہ ضروری تفصیلات درج کرنے کی کیا ضرورت داعی ہوئی تھی کہ ہم جب مکہ سے پہنچے تھے تو ذی الحجہ کے مہینے کی تاریخ اچھوٹیں تھی دن منگل کا تھا اور یوم تردی تھا۔ جو بات صاف طور سے عیاں ہوئی ہے وہ یہی ہے جس کا اشارہ ادب پر پوچھا ہے کہ یہ تحریر حضرت حسینؑ کی ہے اور نہ انھوں نے ایسا جھوٹا بیاننگی ان ہی رادوں کی ہے۔ کیونکہ انہی کو اس بات کی ضرورت تھی کہ حج سے ایک دن پہلے آپ کی تاریخ زوالگی کی وضعی روایت کی تصدیق خود آپ کی کسی تحریر سے کرادی جائے وہ اس طرح پوری کر لی گئی مگر ایسا کو مشکل کے دن) نے یہیہ کہ عرض کیا گیا کہ ان کی اس

سائنکی کو عرض بعد وقت مدید کے بعد بھی آشکارا کر دی اور نہ کیسے تھا کہ حضرت حسینؑ اپنی روانگی کی تاریخ اول ذی الحجہ نہ جانتے۔

ان رادوں نے واقعہ کو محسوس طرح سچ کر کے اور توہم و پردہ پریش کیا ہے اس کا قیاس میں اسی سے ہسانی کیا جاسکتا ہے۔

قیاس میں نہ گشتان میں رہا دھرا

ان مختصر اوراق میں تفصیلی تنقید کی گنجائش نہیں۔ تاہم چند امور مختصر پیش کئے جاتے ہیں۔

مورخین کا بیان ہے کہ مسلم بن قسطل
ہو چلائے کی خبر جب حضرت حسینؑ کو
آستانے سے سنیں ہی آپ نے واپس لوٹ
جائے کا ارادہ کیا لیکن مسلم کے بیان

وایسی کا قصد یرادران مسلم کا قصد
اور کو فیصل کا اصرار

جو آپ کے ساتھ تھے مانع ہوئے۔ شیعہ مورخ و شاعر مؤلف حمودہ العالی کا بیان ہے کہ واقعہ بعد خیر قتل مسلم بن حنفیل
فی الطريق قاتلہ الذی جوع فاستعینو
کی خبر جب راستہ میں ہی انھوں نے لوٹ
جائے کا ارادہ کیا مگر فرزند ان میں اس کے
عقین میں خلاف۔
وہ شاعر العالی کا یہ منہ اب الی ذالہ

مسلم اور ہانی بن عروہ وغیرہ کے قبول ہوجانے کا حضرت حسینؑ کو حال قوت ہوا اور فرمایا لاخیر فی العیش بعد ہما (مشائخ البداء والہیات) یعنی ان لوگوں کے بعد زندگی کا کچھ لطف نہیں لیکن براہِ ارادہ مسلم کے ہوش انتقام نے مجبور کیا کہ سفر جاری رکھیں۔
آخر مورخین نے مسلم کے بھائیوں کے لیبرہ بولے کا حال بھا ہے۔ متقابل الظالمین کے غالی کرکٹ فرماتے ہیں۔

فقال لہ (ای الخلیف) بنو قسطل
لا تفرحوا واللہ لہذا اقلدہ لہ
شام تار و قتل باجیتا۔
وہ متقابل الظالمین ملہ و مصر
فرزند ابن قسطل نے ان سے (حسینؑ سے)
کہا کہ واللہ ہم ہرگز واپس نہ لوٹیں گے
یا تو اپنا انتقام لیں گے یا ہم سب بھی اپنی
مہاتیں دے ڈالیں گے۔

یہ عزت جوش انتقام سے اگر اس وجہ مغلوب نہ ہوئے کہ مہر و پیمان
کا صحیح سازہ ہی نہ مل سکے اور اس قتل کو جو سیاسی منشا سے نہ ہو بلکہ واقع ہوا تھا ذاتی
جنگ اور افراد سے دیا مانا کہ تہی کر کے اللہ جل جلالہ کو سلم کے توڑنے اور دل کے خلیج میں اپنے
ان لم این رہبر بن عاص بن عبد المطلب کا خون کی معاف کر کے ذاتی انتقام لینے کی
رسم کو مٹا دیا تھا۔ انھوں ان کی مندرے و ماڈ کو زک کر دیا۔ موضعیں کے بالعمارت
بیان کیا ہے کہ وہ اس وقت سے مسلمانوں کے قتل ہونے لگے، اطلاع جس وقت حضرت
حسینؑ کو دی اور کوفہ کی حالت پیش نظر رکھ کر ان سے کہا کہ وہاں پرگز نہ مائیں کہ اگر
کوئی ناصر و شہید آپ کا وہاں نہیں ہے لیکن یا اللہ کوفہ تباہ و کلاش میستہ
(۱۲۳) (طبری)

یہ سنتے ہی زیادہ اپنی مسلم جوش انتقام میں اٹھ کھڑے ہوئے قویٰ ہندو خلیج بنو
عقیل بن ابی طالب (۱۲۴) ایسا، اس کے بعد حضرت حسینؑ نے اس خبر کے متعلق گفتگو کرتے
ہوئے یہ بھی بتا دیا تھا کہ ہمارے شیعوں نے ہی ہم سے فدائی کی یہ دقیقہ نشنا
تھیقتنا (۱۲۵) (طبری) ایسی حالت میں اگر یہ حضرات مندر کرتے اور آپس پر آمادہ ہوجاتے
تو یہ ساتھ جہیز میں ہی پیش نہ آتا۔ صاحب تاریخ التواریخ لکھتا ہے۔۔۔
سین بن جہان فرزند ابی قحیل بکران مشد حضرت حسینؑ نے فرزند ابی قحیل کی جانب
و فرمودہ مسلم را گشتند از کوفہ را سے پیست قتل اول کر کے کہ مسلم کو مارا لایا گیا اب رائے
تغیر لا و اکثر مذکر تو ائمہ و طلب خوں کیا ہے؟ احوال نے کہا واللہ ہم سے جو کچھ
بگوئیم یا انزال شربت کر او نوشیہ خوش شرم بن شمس نامان کے خون کا دلچسپے کی خوش
آغوش فرمودہ انیس ایشان تن آسانی در سر کے یہ پھر وہی شربت ہو جس نوش کریں گے
زندگانی نیست۔ ہوا انھوں نے نوش کیا۔ آغوش نے فرمایا
دعائے از کرب و دم نایخ التواریخ، کوفہ ان لوگوں کے بعد کہ کوئی زندگانی کا کیا
(۱۲۶) (طبری و ایران) لطف رہے گا۔

یہی روایت بغیر الفاظ ملحق ابو جعفر طبری اور ابولہ و النبیہ میں بھی ہے۔ اخبار
الطوال نے جو ان سب کتب تا ریخ سے قدیم ہے اس روایت کے ساتھ یہ بھی بیان کیا کہ
محمد بن اشعثؑ اور محمد بن سنانؑ کا فرستادہ قادیسی حضرت حسینؑ کے پاس ان اسیدوں کے

کے بعد ہی پہونچ گئی تھا جنھوں نے قتل مسلم تہذیبی تھی۔ ذکر ہو چکا ہے کہ مسلم نے اپنے قتل ہونے
سے پہلے عربین سے کہنا کہ میری تہذیبی قرابت ہے لیکن وصیت کرتا ہوں کہ میرے اوپر
انتقام فرض ہے اس کو یاد کر دینا۔ میری قتل کو دفن کرادینا اور حسینؑ کے پاس لکھا بھیج کر کہ راہ حال
ہوا ہے اور کوئیوں نے بیعت کرنے کے بعد ہم سے جو قدر کر لی ہے سب احوال کی اطلاع
بھیج دینا اور کہنا دینا کہ وہاں نہ آئیں مگر یہی کہ کو واپس چلے جائیں۔ مگر وہ کو واپس نہ آیا
لے بھی اس مقام کو حضرت حسینؑ کے پاس بھیجے کی ایازت و دیکھی اور کہا تھا کہ اگر حسینؑ اور
نہ آئیں تو میں ان سے کوئی قومیں نہیں منوکت اخبار الطوال لکھتے ہیں۔

قتال بنو عقیل و کثرتا مہل مہلانا فرزندان قحیل مٹنے جو ان کے (حسینؑ کے)
فی الدیش بعد اخینا مسلم حاجۃ ساتھ تھا کہ تھا کہ ہمارے بھائی مسلم کے
دوستنا برادر حسین حتی نتوج قتال دمارے ہانے کے بعد میں بھی زندہ رہنے
الحسین جما خیر فی البقیۃ بعد ہولاء کی حاجت میں ہم مرکز واپس نہ لوں گے
و سارفل وانی قریالے و احابہار طو حتی کہ اپنی جائیں دیدیں۔ حسینؑ نے اس
پہ فرمایا کہ ان لوگوں کے بعد میرے میں زندگانی کا کچھ لطف نہ رہے گا اس گفتگو کے بعد
مختدین الا شعت و عمر بن سعد آگے روانہ ہوئے جب وہاں پہونچے تو
جما کا نسا کہ مسلم بن سنان کے بعد ایوا، بعد ان یا بعدوا۔ محمد بن اشعث اور عمر بن سعد کا قریب وہ
(۱۲۷) (خبر الطوال) قادیسی کہ مسلم نے اپنے حق پر جانے

سے پہلے، ان لوگوں سے کہا تھا جو کچھ میرا حال ہوا ہے اور ان کو قہر سے ان کے
(حسینؑ کے) لئے مجھ سے بیعت کر کے فدائی کی ہے وہ سب کچھ کہہ کر حسینؑ کے پاس بھیج دینا۔

روایتی مسلم کے بعد ہونے کی روایت خود ابی بن خاندان ہی حضرت حسینؑ کے
پوتے جناب زبیر بن کلین السہمی اور حضرت عبداللہ بن عباسؑ کے پوتے جناب داؤد
بن علی بن عبداللہ بن عباسؑ ان دونوں کی سند سے بیان کی گئی ہے لیکن۔

ان تواتر قائلو اللہ کا یہ طرح ہے۔
 حقیقت مذکورہ شامنا اویندوقی ما
 ذائق اخوانی (مطابق طبری) ورملا
 حج البیاء والنبیاء
 برادران مسلم کی سند کو تیسرے انتقام کے تحت بھی نہیں جیبا ان، کو کہیں سے جرمین
 کو عراق کے جانے کے لئے مقرر ہو چکے تھے اور آپ کی کافے کے ساتھ ساتھ آ رہے
 تھے آپ سے امریکا ان یہ کہہ کر تشریف دی کہ مسلم کی قواہ بات بھی جب آپ کو کو وارو
 ہوں گے تو سب لوگ آپ کی طرف دوڑ پڑیں گے۔ طبری اور دوسرے مورخین نے ان کا
 یہ قول نقل کیا ہے۔

فقال له بعض اصحابه انک واللہ
 سالت مثلن مسلم بن عقیل ولوقوت
 المکذبة فکان الناس امرع الیک
 (مطابق طبری)

مسلم کے بھائیوں کی منکر کرنے پر آپ کا یہ قول کہ لوگوں کے بعد میں بھی زندگی کا
 کچھ لطف نہ رہے گا اگر صحیح نقل ہوا ہے تو قریباً عین حقیقت ہے۔ مسلم کی زندگی
 ہم سمجھتے ہیں کہ دلچسپی کا اراہ صرف اسی وجہ سے ترک کر دیا اور سفر جاری رکھنا
 درست نہیں۔ باقی داستان میں حضرت حبیبؓ خلافت کا اپنے کو زیادہ مستحق سمجھتے تھے
 اور اپنا حق لینا اپنے اور صاحب کر کے تھے مسلم کے واقعہ سے آپ نے صحیح نتیجہ
 اخذ کیا تھا کہ اگر حالت میں کو دنیا یا مفید مطلب نہ ہوگا مگر آپ کے ساتھی کو توں نے
 جب آپ کو چتر جیب دی اور یقین دلایا کہ آپ کی شخصیت مسلم کی طرح نہیں ہے۔ آپ
 کی سمورت دیکھنے میں ہوگا آپ کی طرف دوڑ پڑیں گے جمالی اعتقدے جندہ بنہ خرم و
 احتیاط پر غلبہ پایا اور جس طرح اپنے جہر دونوں اور عزیزیوں کے فاقیت انبیا نہ

سے طبری کی روایت میں یہ لفظ اسی طرح ہے مگر البدایہ میں ترجیح ہے۔

مشہوروں کو نظر انداز کر دیا کہ وہ کو توں کے مواعید پر مجبور نہ کر سکے وہاں ہو گئے
 تھے۔ یہی خوش اقتصادی اہل باہمی اگے بڑھنے کی محرک ہوئی۔ آزاد لوح و دلی نے کھلے
 کہ ان کو توں کے خطوط و مراسلات کے سلسلہ پر مولید پر انھیں ایسا اقتدار تھا کہ لوگوں کے سلسلے
 فخر یہ پیش کر سکتے تھے۔ مورخ و دلی کا یہ قریباً بیان نقل کر سکتے ہیں علی بن ہواما۔

حضور کے ضرورت سے زمانہ سرین الاقتصاد اور مجبورے گورنری کی نگرانی
 سے کچھ کو حسین بن عیسیٰ عبداللہ بن ابی العزیز بن مکر کی مقصود میں رہا۔ یہاں
 عزیز ہوتے تھے۔ ابال کو نہ کے خطوط و مراسلات جیب ان کو موصول ہو گئے
 تو ان کو نہ سے بے انتہا خوشی ہوئی ان خطوط میں اتنی ای کی بھی تھی کہ وہ
 آن نہ دیکر نہ کو توں کی ان تحریرات میں یہ عید کیا گیا تھا کہ ہم آپ کو
 خیر نہ سنا کر کہیں گے، اور پوری آبادی کو آپ کی خلافت قبول کرنے پر آمنی
 کر لیں گے۔ کو توں سے قاصد پر قاصد بڑی سرعت سے آتے تھے۔ آخری
 قاصد جو بڑی طویل و عسارت لایا تھا اس کے ساتھ کوئی ڈیڑھ سو خطبات
 کی فہرست لوگوں کے دستخطوں کی منسلک تھی حبیبؓ کے وہ انبیا و دستوں
 نے حکومت سماج کی کالیسی خزانہ تک ہم کے اندر تاملت انبیا نہ
 اپنے کو کچھ میں نہ وہاں اہل ان لوگوں کے مواعید اور مسخری و جوش و دلوریہ
 اعتبار دیکر جس جھوٹوں نے ان کے والد سے دفاع کی تھی اذنان کو دھوکہ دیا
 تھا۔ مگر حبیبؓ نے حسب جاد کی ہلک تشریفات پر کان دھرنے کو ترجیح
 دی اذنان اللہ اور خطوط و دعوت ناموں کی فخریہ طور سے نمائش کرتے
 رہے جو ان کو موصول ہوئے تھے۔ اور جن کی تعداد عید کا بھی ہے کہتے
 تھے کہ ایک اذنی کے دو چھ کے مساوی تھی۔ قتلہ کے سامنے بالآخر انھوں
 نے سر جھکا دیا اور کو توں رواں ہو گئے۔ ذیل مسلم کے مصیبت خیز واقعہ کو نہیں
 حبیبؓ کا اس وقت میں جب کو توں پر کچھ زیادہ دور تھے ان کے ساتھ شکل
 سے ۱۰۰ نفوس تھے جن میں زیادہ تر ان کے اہل تھا مذاں تھے۔ یہ اس جہر انھوں
 نے سفر جاری رکھا۔ اسی خوش اقتصاد دی کی تحریر کشش نے جہر دوسرا سا
 پر اشارہ انداز ہو کر کہ ہے ان کا بھی ساتھ نہ چھڑا۔ ان کو توں جھکا کہ

بہانگ پر سامرہو ہوں گے اہل شران کے قصد کی خاطر بیتہا بیتہا لیں گے۔
وہ صبح تک مسلمانانِ اسپین - مکرلہ پر نہاؤں دہری
ترتیر فرانس گزرتیں ۔ مطبوع لندن ۱۳۱۲ھ

نئے گورنر کو ذکاوت و ہدایات
حضرت عیسیٰ کو اگر اس بات کا پورا یقین ہو جاتا کہ کوئی اس کے انتظامی معاملات میں مداخلت نہ کرے گا تو وہ اس کا راجہ نہ کرتے بلکہ اسے یہاں سے ہٹا دیتے۔
مگر یہ کہ حضرت عثمان بن عفانؓ نے گورنر کو ذکاوت و ہدایت سے سرگرمیوں کو کھینچنے میں ناکام رہے تھے۔ عید اللہ میں زیادہ مایوس و کوہو کی حالت درست کرنے کے لئے بھیجا گیا۔ انھوں نے عید کا راجہ لیتے ہی مسجد کوڑے منبر سے جو تقریر کی ابو منت نے اس کے فقرے نقل کئے ہیں:-

اسامہ - فان اسماء المؤمنین
اسلمہ اللہ دلاقی معہ مکرم و فخر
کہ داسمہ فی انصاف مظلوم و مکرم و عطا
محمد و مکرم و ابا الحسن الی سابعہ
و مطیعہ و مالئہ علی امر بیکہ و
علیکہ و انما سب فیکہ امر کا و
مستند فیکہ عہد کا فاعلہ عہدہ
و مذہبکم کا والد البقر و سبیل و سبیل
علی اس سبیل امری و خالفہ عہدی
خلیق اس سبیل اللہ الصدق یعنی
عہد کا الوعید (مصلح طبع)

اسان کو جو دھوکہ دیا اور فراموشیوں کو دھوکا دیا۔
شخص بات نہ کرنا اور امانت کرے اس پر
امان کو جو دھوکہ دیا اور فراموشیوں کو دھوکا دیا۔
پیشہ نہ کرنا اور فراموشیوں کو دھوکا دیا۔
کے فرمان کو نہ کرنا اور فراموشیوں کو دھوکا دیا۔
کہا کہ اوپر میں سے ہیں اس کے ساتھ میرا
باب کی طرح چلی آؤں گا۔ اور میرا حکم
ماتے گا اور میرا فرمان نہ بجالائے گا اس کے
سے میرا فرمان نہ اور میری عمارت موجود ہے۔
آوی کو چاہئے کہ اپنی جان کی تیرنا سے
بات چیت چلی ہو کر نہ آجائے تو پتہ

چلتا ہے کہ عرض دہلی سے کچھ نہیں ہوتا
دین پر کہ ہے وہ میں گزرتوں گا اور تم
دیکھ لو گے

تقریر کے بعد گورنر نے تمام قبیلوں کے سرداروں سے ان تمام شخصوں کے ناموں کی فہرستیں طلب کیں جن پر حکومت کی مخالفت کا رد یا قبول اور باغیانہ سرگرمیوں میں حصہ لینے کا شبہ تھا۔ سردارانِ قبائل کو مفید دین کے ہوا کر کے کا ذکر دہرایا گیا۔ سرحدی چریکوں پر نگران مقرر کئے گئے۔ ان تمام سرسے چند ہی دین میں باغیانہ سرگرمیوں کا قلع قمع ہو گیا۔ مومنین نے امیر المؤمنینؓ کا ایک فرمان بھی نقل کیا ہے جس کی عبارت میں کتب پر عید نہیں کی گئی تو وہ فرمان یہ تھا:-

قد بلغنی ان الحین قد توجہ
الی تجوال عراق قضع المناظر والمسالج
واحترس وحبس علی انطقتہ صحت
علی التجمہ و خیر ان لا تقبل الامم
قائلہ و اکتب الی فی کل ساجد
من خیرہ والسلام۔
(مصلح طبع)

(مناج الدعاء والنداء)
معتبرین فرمان سے اگر الفاظ میں کچھ رد و بدل بھی کیا گیا ہو کیونکہ ابو مخنف یحییٰ خالی راوی کی روایت سے نقل ہوا ہے۔ سب بھی ہر انصاف پسند محسوس کرے گا کہ ایک یاغی لشکر اور کیم الشفسی سحران اپنی مملکت میں پہنچا دہانہ کی خاطر اس زمانہ برقرار رکھنے کے سلسلے میں حفظ مانتہم کی ضروری تدابیر کے ساتھ گورنر شہزادہ کا لفظ واضح ہدایت کرتے ہیں کہ جنگ و جدال میں سبقت یا پھل نہ کرے۔ دوسرا اعلان ہے جو تو مدافعت کا ردوائی کی جائے۔

فرمان کے الفاظ نے خیر ان لا تقبل الامم کا تعلق ہے ان تمام وضعی و کمزور روایتوں کی تردید ہو جاتی ہے جو دوسریا و نظام کو طے کے سلسلے میں بیان

کی گئی تھیں۔ حکومت کا کوئی بھی کارکن یا عامل خواہ وہ گورنر کے منصب پر فائز ہو، امیر المؤمنین کے مرتب احکام کی خلاف ورزی کا مرتکب نہیں ہو سکتا۔ امیر المؤمنین کے فرمان کے علاوہ بعض عہدید مملکت اور حضرت حسینؑ کے ہمدردوں نے حالات کی نزاکت کا احساس کر کے گورنر مذکور کو تحریریں ارسال کی تھیں اور استدعا کیا تھا کہ حضرت حسینؑ کے معاملہ میں حزم و اعتدال سے کام لیں مگر میں نے حضرت مروانؑ کا ایک مکتوب نقل کیا ہے جو کہا جاتا ہے کہ انھوں نے حضرت حسینؑ کی روانگی کے بعد اسے زیادہ ارسال کیا تھا۔ اس مکتوب کے الفاظ یہی تھے کوئی رد و بدل نہیں ہوا تو اس کا معنون یہ رہا۔

کتب ص دان الی ابن زیاد
امام عبد اللہ بن علی بن ابی طالب
توجہ الیہ وخالۃ بنت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وخالۃ ماحدہ
بیتہ اللہ احب الی الناس لیسبب
فایاک ان تلج علی غلط مالایسدہ
شیء ولا تشاہ العامة ولا تدع
ذکوکا آخر اللہ۔ والسلام
روایت از ابی ہریرہ و ابی ہریرہ
کتاب دعوات الخیر علیہ السلام

اس مکتوب کے الفاظ جو قیام کر رہے ہیں کہ حضرت حسینؑ کی ذات سے حضرت مروانؑ کو کسی الفت بھی اور کسی آرزو نہ تھی اس خط کو ایک سفر میں ان کا بال بیکانہ بونے پاس ہے۔ یہ وہی مروانؑ ہیں جن کے خلق وصال نے اہتمام کیا ہے کہ عامل عربین کو ترغیب دی گئی کہ حسینؑ بیعت سے گریز کریں تو ان کی گردن اٹا دو ان کی الفت و محبت کا عملی ثبوت آئندہ اوراق میں آپ حضرت علی بن الحسینؑ (زین العابدینؑ) کے حالی میں پڑھیں گے کہ ایک لاکھ پچاس ہزار قس قس تھ حضرت مروانؑ نے ان کو اپنا

ادارہ ہوسکا تو مرتے وقت بیٹے کو وصیت کر گئے کہ ممول دیکھا جائے۔
مناسخ التواریخ کے قالی مولف نے شاید وضعی روایت کو پیش نظر رکھ کر حضرت مروانؑ کے اس خط کو امیر المؤمنینؑ پر پڑنے کے چھپے بجائی۔ ولید بن عقبہ بن ابی سفیان سے منسوب کر دیا ہے۔ حضرت مروانؑ کی اولاد و خاندان کی مسلسل خرابی حضرت علیؑ و حسنؑ و حسینؑ کی اولاد سے ہوئی ہیں جن کی تغیرات اس کتاب میں دوسری جگہ درج ہیں۔ وہ بنی ثعلبہ ہیں آپس کی محبت و مودت کا نہ کوئی دھمکی صحت کا۔

کوفہ کی راہ چھوڑ کر دمشق کی طرف رخ کرنا
بعض ثقہ شیعہ مورخین کا پہنچ کر جب حالات کا صحیح علم ہو گیا، حضرت حسینؑ نے امیر المؤمنینؑ پر پڑنے کے پاس پہلے جانے کے لئے وہ راستہ اختیار کر لیا جو ملک شام جاتا تھا۔ شیعہ مورخ و نساب مولف عمدة الطالب لکھتے ہیں۔

فاما الذی جرم فامتنع بنو عقیل لذلك
عقار جرح قارب الکوفة فلقیہ المہین
یزید المہینا حی الف قاصد قاداد
ادخلہ الکوفة فامتنع و عدل
نحو انما قاصد الی یزید بن معاویہ
فخلصا لہ لئلا یکرہ لہ فخرجوا من المہین
والمرور علی دخول الکوفة والنزول
علی حکم عبید اللہ بن زیاد فامتنع
واختار المہین یحییٰ بن معاویہ
روایت از عمدة الطالب فی نساب آل ابی طالب
مطبوعہ مکتبہ طبع اولی

مسلم کے قتل کی خبر سن کر حسینؑ نے لوٹ جانے کا ارادہ کیا مگر قزندان متقبل ملت آئے تو آپ اس کے کچلے یہاں تک کہ کوفہ کے قریب پہنچے وہاں حسینؑ یزیدؑ الرازی سے جس کے ساتھ ایک ہزار سوار تھے ٹھہرے ہوئے اس نے ان کو کوفہ لے جانے کا ارادہ کیا۔ آپ نے منع کیا اور ملک شام کی طرف مڑ گئے تاکہ زبیر بن عواذؑ کے پاس پہنچ جائیں لیکن جب کہ بلا پہنچے تو آگے بڑھنے سے روک دیا گیا اور کوفہ لے جانے اور عبید اللہؑ بن زیاد کا حکم ماننے کے لئے کہا گیا آپ نے اس سے انکار کیا اور

لے لیں کے الفاظ غصہ کر دیئے گئے۔

یزید کے پاس ملک شام چلا گیا۔ ناسد کی
گود کا راستہ چھوڑ کر ملک شام (دمشق) چائے گا جو راستہ حضرت حسینؑ نے
انتہا رکھا تھا وہ راستہ ہی ہے جو قادیسیہ سے بائیں جانب موکر دمشق کا قتل اور قربات
الغلب ہو کر بنیں گے کہ بلا میدان بھی شامل تھا سیدھا دمشق جاتا تھا مجرم البدان میں یا قوت
حموی نے اس راستہ کی تصریح ان الفاظ میں کی ہے۔

اذا خرجت من القادسیہ تریح جب قادیسیہ سے نکل کر ملک شام جانے کا
الشمام ومنہ الى قصر مقال ثم القریۃ ارادہ کرے تو وہاں سے قصر مقال جاتے
ثم الصادۃ (مسئلۃ مطبوعہ برکات شاہ) پھر قربات وادین ملت، پھر سماوہ

الوعیف اور دوسرے راہروں کا بیابان ہے کہ قادیسیہ والغلب کے راستہ
سے موکر آپ ذوقم و قصر مقال ہو کر ان مقامات پر طہر کرتے ہوئے کہلا گئے تھے حضرت
ابو جعفر محمد زابا قرع اپنے والدین اور دادا کے ساتھ کہلا کر بائیں موجود تھے اگرچہ اس
وقت وہ اتنے کم سن تھے کہ شاید کوئی بات خود تو یاد نہ ہوگی۔ اپنے والد اور دوسرے
عزیزوں سے حالات یقیناً سنیں ہوں گے۔ حضرت موصوف سے ایک شعر راوی
علاء الدینی نے ایک مرتبہ عرض کیا کہ مجھ سے قتل حسینؑ کے واقعہ کو اس طوسے بیان
کیجئے کہ گویا میں خود وہاں موجود تھا اور اپنی آنکھوں سے یہ واقعات دیکھ رہا تھا
مندی قتل الحسینؑ حتیٰ کافی ضرورت مسئلۃ طبری

حضرت موصوف نے قتل حسینؑ کے واقعات بیان کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ
قابیل الحسین بن علی بنکتاب مسلم بن حسین بن علی کو جب مسلم بن عقیل بن ہاشم کا خط
عقیل کان الیہ حتیٰ اذا کان بیدہ وہیں پہنچا تو آپ دیکھتے رہا کہ ہرگز ایسی
القادیسیۃ ثلاثۃ امیال لقیۃ الحسین اس جگہ تک پہنچتے تھے جہاں سے قادیسیہ
یزید العنصریؑ فقال کہ ان توبید قال تین میل تھا کہ بن یزید سے ملاقات
امید هذا المعز قال لا ارجع ہوئی۔ اس نے پوچھا آپ کہاں جا رہے
فانی لم ادع لک خلقی خیرا ارجو ہیں کہ اسی شہر میں جانا چاہتا ہوں جو
فصم ان یرجع وہاں معدۃ اخرۃ کہا کہ آپ لوٹ جائیے وہاں آپ کے لئے
مسلم بن عقیل فقال اولہ لا ترجع حتیٰ کہ ہرگز کی مجھے امید نہیں ہے۔ اس پر آپ نے

غیب ثارنا وفضل فقال لاخیر
قی الحیاۃ لیدلکم خیار فلیتہ
اواشیل عبید اللہ فلما مری
ذالک عدل الی صکر بلاع
(مسئلۃ طبری)

لوٹ جانے کا ارادہ کیا۔ مسلم بن عقیل نے جواباً
آپ کے ساتھ تھے انہوں نے کہا واشر
ہم اس وقت تک نہیں لوٹیں گے جب
تک ہم اپنا انتقام نہیں لیں یا ہم بھی سب
قتل نہ ہو جائیں۔ آپ نے کہا کہ تمہارے
لید میں بھی زندگی کا لطف نہیں ہو گا کہ
آپ آگے بھاڑ رہے تھے۔ اتنے میں عقیل
کے لشکر کا ہر آدمی اس لئے آگیا کہ ہر لڑاکا
جانب پٹ گئے۔

حضرت ابو جعفر محمد (الباقو) کی اس روایت سے بھی صاحب عمدۃ الطالب کے
اس بیان کی تائید ہوتی ہے کہ حضرت حسینؑ نے ان خود اس راستہ کی طرف نہ گئے تھے
جو کہلا ہو کر دمشق جاتا تھا۔ آپ کو گھر گھبرا کر دمشق روانہ توں میں بیان کیا گیا ہے اس
راستہ پر چلنے کے لئے مجبور بنیں کیا گیا تھا۔ آپ کے امیر المؤمنینؑ کے پاس دمشق پہنچنے کا وقت نہ تھا
ناصح التواریخ کے خالی مؤلف بھی فرماتے ہیں کہ۔

حسین از طریق غزیب و قادیسیہ
بگردانید و کجاں چپ روان شد حسین غزیب اور قادیسیہ کے راستے
سے پٹ گئے اور بائیں جانب کو۔
(مسئلۃ از کتاب دوم) روانہ ہوئے۔

قادیسیہ وغزیب سے پٹ کر بائیں جانب روانہ ہونے کا راستہ وہی راستہ
ہے جو قصر مقال و قربات لغت ہو کر سیدھا دمشق کو جاتا تھا اور اسی لطف کے قربات
میں سے ایک قریۃ العرق تھا جس کا لفظ میدان کہلا تھا۔

اجماع اُمت کی اہمیت اور
کوفیوں کے غدر کا احساس
مومنین کے بیانی سے واضح ہے کہ
کوفہ کے قریب پہنچ کر جب حضرت
حسینؑ کو میدان وفاداری کے صدا کی

کی حقیقت پہنچ کر واضح ہوئی اور ان سیکڑوں مظلوم بیچنے والوں اور خرد چ پر
آوارہ کرنے والوں کا یہ نہ بھی تہہ نہ چلا کہ کہاں ہیں اور کیا ہوتے تو آپ نے یہاں کیا کر

امیر المؤمنینؑ کی بیعت پر تمام امت متفق ہو چکی ہے اور جماعت کے فیصلے یا عمل کا استحکام اب ممکن نہیں ہے آپؑ نے دمشق جانے کے لئے باگ موڑ دی۔ دنیا ابھی تفسیق کا ہوا۔ اسی کے ساتھ عربوں نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آپؑ نے تین شرطیں کو ضروری قرار دیں کہ ان کے سامنے پیش کی گئیں پہلی یہ کہ مرزبند دایس جانے دیا جائے۔ یہ منظور نہ ہو تو ملک اسلامیہ کی سرحد پر صرف یہاد ہو جائے یہ منظور نہ ہو تو آپ کو شام دمشق بھیجا جائے تاکہ اپنے ابن عمرؓ کے ہاتھ میں ہاتھ دیں (یعنی اسے حدیسی فی دین یقین دین معاویہ) طبری اور دوسری کتب تاریخ سے کر سبوتی کی حد تک تاریخ الخلفاء اور امام ابن حجر عسقلانی کی تصانیف فی تہذیب النصارى پر ایک ہی شرطیں موجود ہیں۔ شیعہ مورخین و مؤلفین خصوصاً تاریخ التواریخ (مجلد ۶) وغیرہ نے بھی یہی شرطیں لکھی ہیں اور امیر عسکر عربین سعد بن ابی وقاصؓ کا وہ مکتوب بھی درج کیا ہے جو کہا جاتا ہے کہ ابن زیاد کو ان شرائط کے متعلق خبر کیا تھا جس میں آخری شرط کے یہ الفاظ لکھے تھے۔

احیاء امیر المؤمنینؑ میں دیند یعنی اور وہ (حضرت حسینؑ) امیر المؤمنین فیض مدینہ فی مدینہ کا فیضان دیند بڑھکے پاس پہنچے ہیں تاکہ اپنا ہاتھ دے دیند قیدی راہبہ دیند ہاتھیں دے دیں اور دیکھیں کہ وہ کیا فرماتے لکھ رہی۔ وللا مصلحہ۔ ہیں اس میں مصلحت امت میں ہے اور یہ باری رحمتاً تاریخ ترمذی ۲۰۲۰ ہجری قمریٰ خوشنودہ بھی۔

مطہرہ علوانا) بہر حال حضرت حسینؑ کی جہاد طہارت کی برکت تھی کہ آپؑ نے بالآخر اپنے موقف سے رجوع کر لیا۔ آج کل کے بعض مؤرخ یہ سیر یہ شرط طہارت سے گزرتے ہیں لیکن یہ طہارت انسانوں کو چھوڑ کر جہاد امیر المؤمنینؑ کی بیعت اور خلافت کے متعلق علیہا ہونے کو ضروری سمجھنے کا لفظ ہے موقف سے رجوع کرنے کا لفظ اس کے معنی یہ ہے کہ آپؑ نے اپنا موقف بدل دیا۔ حضرت حسینؑ کی یہ صوابت کہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپؑ کو خروج عن الجماعت کے شر سے محفوظ رکھا اور بلاخراس کی توفیق ارزانی قرآن کی جماعت کے

فیصلے کی حرمت برقرار رکھنے کا اعلان کر دیں۔ اقدام خروج میں آپؑ نے غلطی کی تھی مگر آخر میں جب خروج پر مجبور ہوئے والوں کی غلطی میں ہونے کو آپؑ نے وہی کیا جو آپؑ کے برادر بزرگوار حضرت حسنؑ کے مختار کے مطابق تھے خواہوں اور نہ ہوں والوں کی راستے کے موافق اور کتاب و سنت کی روشنی میں واجب تھا۔

اب اگر بالفرض یہ ثابت کر دیا جائے کہ حضرت حسینؑ نے اپنے موقف سے رجوع نہیں کیا تھا تب بھی دینی زاویہ نگاہ سے امر المؤمنین پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا بلکہ اس سے پہلے جو واقعات گذر چکے ہیں ان کی روشنی میں ایسا اعتراض بھی حکومت پر جائز نہیں ہو جائے گا مثلاً حضرت علی المرتضیٰؑ پر حضرت علیؑ کی بیعت ممکن نہیں ہوئی تھی یا امت کی بہت بڑی اکثریت ان کی بیعت میں داخل نہیں تھی ان کے خلاف جو حضرات کھڑے ہوئے تھے وہ بڑی جماعت تھے۔ ان کے پیش میں ملک تھے اور لاکھوں انسانوں کی حمایت انھیں حاصل تھی۔ پھر ایسا تعلق ہے جمہور کی حمایت مصلح دین و دنیایاں کا معیار ہے کہ انھوں نے خلافت تلوار اٹھانے سے تو امیر المؤمنینؑ نے جو موقف علیہ اختیار کیا تھا کہ چرچہ تمام عالم اسلام پر لڑا تھا جن کی بیعت ایک سیکڑوں صحابہ کرام خصوصاً حضرت عبداللہ بن عباسؓ پر حضرت حسینؑ نے بھی اپنی حقارت محمد بن علیؑ اور ان کے جہاد میں مقتدر و مقدس ہستیوں داخل تھیں وہ اس کے معیاروں میں کہ اپنے خلاف فریغ کرنے والوں کا مقابلہ کریں حضرت علی المرتضیٰؑ کی تلوار اگر حضرت تمام المؤمنین حاضر صلیفۃ زہراؑ مطہرہ و حبیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہا وسلم کے خلاف نے تمام ہو سکتی ہے اور اس وجہ پر تیر برس سے جا سکتے ہیں جس میں تمام امت کی مائی تشریف فرما ہو اور ما لہم وہ جو حق و دین کے تحت میدان لڑیں آئی ہو تو حضرت حسینؑ کے خلاف تلوار کیوں نہیں اٹھائی جاسکتی۔ جن کی دعوت محض یہ تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قواصم اور حضرت علیؑ کا فرزند ہونے کی حیثیت سے خلیفہ اٹھیں یا مائے۔ باوجود اس کے ان کے خلاف شرف سے مشدد کارروائی نہیں کی گئی حالانکہ اصولاً یہ مطالبہ ایسا تھا کہ نہ کتاب اللہ سے اس کی کوئی سند پیش کی جاسکتی ہے نہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ نہ انصاف رائدین اور نہ عوام آل البیت سے۔ یہی وجہ ہے کہ امت اس نظریہ پر بحث نہیں ہوتی بلکہ کسی وجہ میں اسے قابل اعتناء نہیں سمجھا تھا کہ ان لوگوں نے بھی نہیں جرحی راست

یہ معلوم کر کے سرت پرانی کہ ہر اہل اعتقاد بقول اہل اعتقاد اور ہر اہل محرمی بھاری محرمی ہے جس میں اس بات کو بھی نہیں کہہ سکتے کہ ان کو کیا عہد کیا ہوا ہے بلکہ ان کی مدت کرو۔ امیر المؤمنین میں درخواست کرتا ہوں کہ میں نے اس کے بارے میں ایسی بات نہ کیجئے جو مجھے ناگوار ہو۔

یہ میرے لئے جواب دیا۔

”میرے چچے نے بھائی! میں حسینؑ کے متعلق کوئی ایسی بات نہ کہوں گا جس سے شہداء اولیٰ دیکھیں“

(انساب الاشراف بلاذری ص ۱۳)

حضرت حسینؑ کے ناکام اقدام خروج پر برپا ہونے اپنے اپنے نقطہ نظر سے اہل عرب ارضیاں کیا ہے۔ مخالفین نے حسینؑ کی مخالفت میں ان کو معصوم اہل غدار ہی قرار دے دیا۔ لیکن اہل خاندان خاص کر ان کے منہ پر اسے نصرت علی بن ابی طالبؑ کا اس بارے میں جو روئے دیا اس سے بڑی ثابت ہے کہ ان کے اہل خاندان اس واقعہ کو ایسا سیاسی اقدام سمجھتے تھے جو مناسب نہ تھا۔ اس کی تائید آئی ہے۔

کر بلا، وجہ تسمیہ اور محل وقوع عربی زبان کے یہ دو لفظ ترکیبی و مرکبہ اسمی و لفظ کے اعتبار سے تقریباً یکساں ہیں کر بلا، ان ہی کے مشتق بنا یا جاتا ہے یا قریب قریب جگہ ہیں۔
کر بلا، وجہ تسمیہ اور محل وقوع اس کے اشتقاقی لفظ کر بلا ہے۔

(معجم البلدان)

خطیب بن ابی اسحقؒ نے بھی اسی معنی میں استعمال ہے جیسے عربی المصنفہ میں،
المصنفہ میں، اسی وقت نے یہ عربی شہر میں عربی (اور کر بلا) اسی معنی میں آئے ہیں مثلاً پیش کیا ہے۔

چچان حسد اور دوسرا مشتعل
صحتاً ذکر ہو چکا ہے کہ مرض الفت کے قریب اس کی مصافحہ کر بلا کر بلا کا قیام جو دروں اس کے دروں اور دوسرا جو چھ برس صحت اور نرم و لطیف نہیں تھی یہ نیز جو قریب نہ کر بلا

میں خلافت کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی منی وراثت سمجھتے تھے اور اس کے کو ثابیت کرنے کے لئے ان لوگوں میں وصیاء کی موجودگی میں فرقہ کا تقاریر کی جاتا دیتے ہیں بلکہ داماد کو جو اسلامی قانون وراثت میں ہرگز دست نہیں اگرچہ یہ لوگ مختلف اقطاع اور مختلف زانوں میں خود مختار حکومت پر مشتمل تھے لیکن اپنے زعم کے باطل کے جائز ”اصداروں“ کو مجرم دیکھا۔

امیر المؤمنینؑ پر یہ کہ حضرت حسینؑ کے حادثہ کا صدمہ واقعی تھا اور حق و دفعہ راجحوں تک نے لکھا ہے کہ اس حادثہ کی خبر پہنچنے ہی کے بعد سے تاب ہو گئے اور انھوں میں آنسو پھوٹنے لگا۔ مگر ذاتی تعلقات کے علاوہ حکومت اور ایک امور کا چال چلنا ہی ہے ان کے خروج سے تھا اس پر البتہ نکتہ چینی کی جاتی تھی۔

کر بلا کے المناک حادثہ کے کچھ عرصہ بعد جب حضرت محمد بن علیؑ ابن ابی طالبؑ دمشق آئے تھے پھر امیر المؤمنینؑ پر پہنچنے پہلے ہی ملاقات میں حضرت حسینؑ کے واقعہ پر ان الفاظ میں ان سے اظہارِ رنج و غم کرتے تھے۔

پھر یہ دیکھنے لگے ابن الحنفیہ کو ملاقات کے لئے بلایا اور اپنے چچاں نے ان سے کہا حسینؑ کی موت نہ اچھے آدمیوں اور عہد کر کے۔ پھر اس کے بعد انھوں نے اظہارِ رنج و غم کیا۔ بھاری شہداء کے لئے ہے انہی میرے لئے بھی ہے اودان کی موت سے جتنی اذیت ہمیں پہنچی ہے اتنی بھی مجھے پہنچی ہے۔ ان کے ان کا معاملہ میرے سرور ہو گا اور میں سمجھتا ہوں کہ ان کی موت کو اپنی اہلیان کا کشت و کربانی سمجھیں۔
وہ نے کر بلا کے شہداء کو تو بلا بعد و دلوں ان کے لئے قربان کر دیا۔ ان کے لئے میرے ساتھ بڑی زیادتی تھی اور خودی و شہدہ کو شہداء اور ان کے

تم کو میرے دوسروں کو کہہ کر ہمیں ایک ہی عیب پہنچا دینا کی کہتے ہیں کہ انہوں نے اس لئے نہیں کر بلا میں خاندان علیؑ کو موت و جلا کا عمل نہ کر بلکہ اس سے ہم کو گواہ کر دیا تھا ان چاہتے ہیں کہ حکومت و خلافت میں ہم کسی حریف کو رداخت نہیں کر سکیں۔

یہ نہیں سن کر ان الحنفیہ نے کہا۔

”خدا شہداء کو جلا کرے اور میں نے ہر دم فرمائے اودان کے لئے کہ وہ عاف کرے۔“

فعل فاعل مجھوں نے کے کام میں لائی یا قیاسی اور کسی بنا پر کر بلا کہلاتی تھی۔

ان تکتون هذا (الاسم من متعلقہ) اور یہ زمین دو تکتون، تکتون اور تکتون
من الحمى والسخن فليت جھٹکا سے صاف تھی اور اسی لئے یہ
خالص و خلص عجم البالدان نام پڑا اور کھپکھپنے کے لئے عجمی تھی

فصل غلام اس کے فضل گندم کاٹ کر مجھوڑنے یعنی مجھوسہ اور اگر صاف کرنے کو
کرل کہتے ہیں۔ پھر اس بدقت اور ہرے چل کر آنے کے لئے بھی مگر بلا کہا جاتا ہے۔ جیسے
جاووشی مگر بلا (مکملہ الجھیر طبع بریزت) یعنی وہ لٹی ہے جوڑے پانی (پکچڑا) میں بدقت
چل کر گزرا۔

کرلا کی دیگر تسمیہ بتاتے ہوئے یا قوت حموی نے لکھا ہے۔

و یقال کہ یکت الخطة اذا خفتها کسندم کی طرح سے جب فاعل مجھوڑے
و یکتها فاصفة الخطة ہیں تو کیجئے میں کر بلت الخطة۔

(ملاکج عجم البالدان)

یہ زمین مرز و دو دو دھکی میس سرخ جھونوں والے پودے جن میں ترش پھل گھٹتے
ہجرت آگئے تھے۔ جن کو الحاشی کی جہم میں شمار کیا جاتا تھا جو ربیع کی طرح ہوتے تھے اور
تھے ان کے کاسی بیسے۔

و کتبیل اسلم بنت الحما حق غمزای اور کرل نام بیجا الحاشی کی طرح کے پودوں
یکون هذا الصنف من النبات یکتو کا جوڑک یہ قریب ہجرت آگئی تھی اس لئے
نسبة هذا الصنف لیسے۔

(ملاکج عجم البالدان)

غرضیکہ اس کرلا کو جوارض الفلج میں شامل تھی اسی نوعیت کے اعتبار سے نرم و
طام زمین تھی۔ تہا کے استعارہ اور تا لیاقت میں کرلا کے بجائے صفت ہی کا نام نہا
سے ابو یوسف نے لکھا ہے اس ساتھ میں یہ لکھوں کہ معتدل ہونا ہے کا مرثیہ کہتے ہوئے
ایک شعر میں لکھا ہے۔

الان قتل العلف من (الحاشی) اذ لقت رقب المصلین قد لقت

لے اسی شعر کو قرعہ سے نقل کیا ہے میان بن تکیہ سے منسوب کرتے ہیں۔
ان قتل العلف من آل ہاشم اذ لقت رقب المصلین قد لقت

یوم کرلا کو یوم العلف کہتے تھے اور معتدلیں کے ذکر میں "قیل و شہید العلف"
مشکوٰۃ۔

واما عود و محمد (الصبر مفتوح) لیس عود و محمد (الصبر مفتوح) ہے
مع ابن عمہا المحسن (یوم العلف) حسین کے ساتھ یوم العلف یعنی علف کی
(مشکوٰۃ العلف فی انساب آل ابی طالب) لڑائی میں قتل ہوئے۔

فرزندان علی کی قتل و ذکر کرتے ہوئے کہ ان کے ۱۹ بیٹے تھے جن میں سے چند
ان کی حیات میں قتل ہو گئے تھے باقی ۱۳ میں سے چھ مقام علف میں حضرت حسین کے
ساتھ قتل ہوئے۔ صاحب عمدة الطالب کہتے ہیں کہ وہ۔

وقتل لخمہا نطف منجدة اور ان میں سے چھ۔ علف کے مقام پر
(ملاکج)

عباس بن علی کے ذکر میں کہتے ہیں۔

والعباس شہید العلف۔ اور عباس (مقام) علف کے شہید
(ملاکج)

ملازمین ہزم محمد بن عبداللہ بن جعفر کے تذکرہ میں لکھتے ہیں۔

قتل دیا لطف (مقام) علف پر قتل ہوئے۔

(ملاکج جبرۃ الانساب)

ملازمین بنی ہاشم قتل ہوئے۔

کان مقل الحسین بمکان من کان مقل الحسین بمکان من
الطف یقال لہ کرلا کہتے ہیں۔

(مشکوٰۃ البالدان)

غرضیکہ فصل فاعل مجھوڑنے کا میدان (کرلا) ارض فلت میں واقع تھا اور ارض
الطف وہ زمین تھی جو عراق کی تہیز اور سرسبز شاداب زمین سے متصل اور اس سے
قدر سے بلند تھی۔ صاحب عجم البالدان نے اس کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔

والطف۔ ارض من شایعة الکوفة اور الطف کوفہ کے پاس کی وہ میدان تھی
فی طریق الیہ فیہا کان مقل ہے جو عراق کے دشمن کے راستہ پر واقع ہے

لڑو میجر و مشفق علی غمہ جو اپنے امیر کا صحیح مشیر ہے اور اپنی
نعم قد قبلت۔
تو کم کا شفق ہے بال تو میں بے
دل سے حق طری

راویوں کے اس بیان سے کیا یہ واضح نہیں ہوتا کہ حکومت کے یہ دونوں
ذمہ داران فرما مل کو غیر تو تیرہ کی صلح و شقی سے نمٹنا چاہتے تھے۔ و دو توجہ
البتہ ان کے مساعی میں عامل اور وزارت تھیں۔ ایک تو برادرانِ مسلم اپنی عقل و تہذیب
کو دہ اپنے مقتول بھائی کا انتقام لکھ رہے تھے جب اس میں انہیں اپنی بھی جانیں دینی
پڑیں دوسرے ان کوئی سپاہیوں کا رویہ تھا جو کوف سے مکہ گئے تھے اور حسینی
خانے کے ساتھ آ رہے تھے اپنے مشن کی ناکامی سے ان کی پوزیشن حدودِ بیخواب
ہو چکی تھی وہ اپنی تیرہی میں کچھ کچھ کھسک و مصالحت ہونے پائے کہ وہ مکہ ان کے لئے
اکوٹی اور صورتِ سفر کی نہ تھی۔ کوف جاتے ہیں تو کبیر کر داکو پیچھے ہیں، دمشق کا رخ
کرتے ہیں تو سستیب لغزیر۔ انہوں نے اپنے ان پیش رو سپاہیوں کی تقلید کرنی
چاہی جنہوں نے حضرت علیؑ اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ میں مصالحت ہوئے وہ کبیر
آتش بنگے شفق کرادی تھی۔

جنگِ جمل تو ان ہی سپاہیوں کی ریشہ وانیوں کا نتیجہ تھی چنانچہ ان کو نیوں کی
ساری کہ شش اب اسی بات پر تھی کہ حضرت حسینؑ اپنے سابقہ موقع پر قائم ہیں۔
ابو غنم ہی کی رعایت یہ بھی ہے کہ کوئیوں نے جن میں چارو اور دو کوئی بھی شامل تھے
حضرت موصوف کو یہ ترتیب دینی مشر فہ کی کہ کوہستان آجاء و کسلی پر چل کر وٹھے
والیں۔ نبیؐ کے ہیں ہزارہ و خوار اور پانچ دس بہت جلد مد اور نصرت کو آموچہ ہو گئے
ان کو نیوں نے اپنے اسلاف کے حقے بیان کرنے شروع کئے کہ کم لوگ شاہانِ فسان و
عیز زہ نعمان بن منذر سے جن کی حکومت تھی۔ وہاں آگے کے فوج میں تھی ان ہی سپاہیوں
کی پتہ میں محفوظ رہے تھے حکومت وقت کے نمائندوں کو حضرت حسینؑ کے ساتھ
کے اعزام کا حال معلوم ہو کر کوئیوں کا یہ سبائی گرودہ اس حالت میں بھی کہ غلاب
حکومت کے بارے میں ان کا سارا بیان اور مشنوی خاک میں مل چکا تھا۔
ترغیب کی حرکتوں سے باز نہیں آئے ضروری بھی گیا کہ ان لوگوں کی ریشہ وانیوں کا

قلبی طوبے خارج کر دیا جائے چنانچہ اس کو اپنی نوعیت دی گئی یعنی عربین اسلحہ
کی طاقتوں کے نتیجے میں حضرت حسینؑ جب آزاد ہو گئے کہ امیر المؤمنین سے بیعت کر لیں
ان سے مطالبہ ہو کر دمشق شریف لے جانے سے پہلے ہی ان کے نمائندے کے ہاتھ پر ہیں
بیعت کر لیں تمام اقطاع و ملکات اسلامیہ میں عام دفاع کی وجہاً ہر کار مجوسی ملحد و باہم تہلیل
نے اسی طرح حالات حکومت کے ہاتھ پر امیر المؤمنین کی بیعت کی ہے۔ گنہ گار ہے کہ
حضرت حسینؑ نے اس طرح بیعت کرنے اور ان نریا دعا کو کوف پر حکمران بننے سے یہ
کہہ کر انکار کر دیا۔ کہ کچھ ایسے شخص کے ہاتھ پر بیعت کر لینے سے بہتر قنوت ہے۔
آپ کا یہ قول اگر صحیح نقل ہوا ہے تو باعثِ استعجاب ہے کہ انہوں نے اپنی بیعت سے
نمائندے کی حیثیت ذاتی نہیں رہی۔ امیر کوف عید اللہ کے ہاتھ پر بیعت کرنا خود امیر المؤمنین
کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے مترادف تھا۔ آپ سکاس کا لہر دوسرا مطالبہ پروردِ اقطاع
یہ ہوا کہ سب آلاتِ حرب اور ہتھیار حسینؑ کی فکر کے ساتھ تھیں نمائندگانِ حکومت
کے حوالے کر دیں تاکہ اس خطرہ کا بھی سدباب ہو جائے جو ان کو نیوں کی تنبیہ و گفتگو
سے پیدا تھا کہ مبادا ان کے انہیں آکر دمشق جانے کے بارے میں اپنی رائے اسی
طرح تبدیل نہ کر دیں جس طرح عامل عینہ سے یہ فرما دیئے کہ بعد کچھ عرصہ بیعت
خارجہ کے لئے لوگوں کو بلانا تو ہم بھی موجود ہوں گے، مگر حضرت ابن الزبیرؓ نے گفتگو
کے بعد آپ اور وہ دونوں مدت میں ہی مکہ سفر کو روانہ ہو گئے تھے۔ حکام کوفہ کے اس
مصلحتانہ برادرانِ سرمن میں کو جو پہلے ہی سے عیش انتقام سے غلبہ ہو رہے تھے
مشعل کر دیا تیران کوئیوں کو بھی جو حسینؑ کی فلولی مت مل تھے اور جنہیں صلح و مصالحت
میں اپنی موت نظر آتی تھی یہ موقع ہاتھ آگیا انہوں نے اپنے عیش و رولوں کو تقلید میں جنہوں
نے تھیل کی ہوئی جوئی صلح کو جنگ میں بدل دیا تھا اس اشتعال کو اس شدت سے
بھڑکا دیا کہ انتہائی طاقت نادر ششی سے فوجی برستے سپاہیوں پر چو ہتیار رکھولنے
کی غرض سے گیارہ ڈالے ہوئے تھے اب تک قاتلانہ دھڑک دیا گیا۔ نادر و حقیقتیں مستشرقین
نے بے لاگ تحقیق سے اسی بات کا اقرار کیا ہے کہ حکومت کے فوجیوں پر اس طرح
اب تک حملہ سے یہ حادثہ حزن انگیز پیش آگیا انسا نکلو پیٹیا آف اسلام کے متاثرین
نے کہا ہے کہ۔

منسوب کی گئی ہے۔

فترات کا کنارہ

یہ سارا علاقہ (الطف) ساحل علاقہ تھا، اس کے متعلق یہ بھی کیا گیا ہے کہ عبد ماقبل مرتضیٰ میں تہ آب رہا تھا۔ بروردوردل میں تہرین ہونگش ہو گیا تھا جس کے بعد میں شہر شہر اس دراج میں اچڑے اور پتے پتے کے تذکرے اورانی تاریخ پر ثبت ہیں۔ یعنی گلداریوں کا پائل۔ نزدکنہ کے الحارث کا انبار اور لنگ کا الحیرہ اس کے فواح میں یہ قریہ حضرت عیسیٰ کی مصافحہ فانی میں کر لگا تھی۔

عرب و مشرق ایدر کے لایق مولف نے مہرہ (HIRTH) ایک محقق کے حوالہ سے عبد متیق کے ایک بندرگاہ (TIASCH) کا ذکر کیا ہے جو اس فواح میں تھا اور تہرہ اور چینوں کی تجارتی کشتیوں و بال لنگر انداز ہوتی تھیں ایرانیوں ہی کے ذریعہ چینوں کو ابتدائی قریوں سے سابقہ پڑا تھا اہل ایران کو ان کو باختر کہتے تھے اسی لفظ کو گڑ کو پینے ان کو پانی، پختہ لگے مشائخ بندرگاہ کے نام میں بھی CH- اور مشائخ عبد متیق کے بعد جب الحیرہ آباد تھا۔ ہندول کی تجارتی کشتیوں کے بندرگاہ بن کر گئے کا ذکر مزہ اہم مباحث میں بھی کیا ہے۔ یہ ثابت ہے کہ آباد اور ویرہ دیا سے فوات ہی کے قریب میں تھے عرب بغیرانہ نویس اور مورخ المسعودی نے درج ذیل فوات کے شرح تبدیل کرنے کا ذکر کرتے ہوئے فوات کا کنارہ بتایا ہے کہ اس کی ایک قدیم شاخ برجہ بعد میں خشک ہو کر اقصیٰ کھلنے لگی تھی۔ فارسیہ کی مشہور جنگ حضرت حسین علیہ السلام کی سرکردگی میں ایرانیوں کے خلاف لڑی گئی تھی۔ سارا کرمانگہ کے زمانہ میں دہائے فوات اسی فواح سے جہاں برجہ آباد تھا اور اسی کے قریب میں کوفہ کا علاقہ اور کرمانگہ کا میدان بھی تھا کوسول دور بہت گھیا تھا کوفہ سے پیرامیل اور کرمانگہ سے پیرامیل کے فاصلہ پر

لے ایں اسے حوزین پر و قیر فرادویر ہر کسی کا بڑی یہ تالیف زبان انگریزی میں شائع ہوئی ہے جنگ تادمہ بعد فاروقی اور خرمہ میں ہوئی تھی ایرانیوں کی افواج کیہ کی خبر مسکر حضرت فاروقی غلام نے بذات خود تھانہ جنگ پر شہادت لیا ہے کہ اوارہ خاہر کیا تو حضرت عباس بن عبد المطلب اور رضی اللہ عنہما نے مستقر خلافت چھوڑ کر جانے کو

منا اور اب بھی ہے۔

پانی کی افراط

یا قوت حموی کی کتاب ہجۃ البلدان کے تندرید بالآفتاب میں بیان کیا گیا ہے کہ کرمانگہ زمین سرسبز و شاداب زمین تھی اس میں متحدہ چھپے پانی تھے جن میں سے حاجتوں کے ماحول کی راحت مولف نے بھی کی ہے۔ اس کے علاوہ فراسی زمین کو تہ سے آب زلال و گوارا یہاں کا سائل حاصل ہو کر تھا۔ نتائج التواریخ کی ایک قسمی روایت سے بھی اس ثابت ملتا ہے جہاں حضرت ضیاء اللہ کو کرمانگہ آب زلال نکال لیا بیان کیا گیا ہے۔ نتائج التواریخ کے فانی مورخ فسر داتے ہیں۔

آنحضرت تہرہ برگرفت وائبرون
خیر زمانہ تہرہ ہجہ جانب تہرہ برگرفت
انگاہ زمین و آب تہرہ ہجہ کرمانگہ تہہ
زلزلہ و گوارا تہرہ ہجہ اصحاب آنحضرت
تہرہ ہجہ و خشک تہرہ ہجہ کرمانگہ
انگاہ تہرہ ہجہ و گوارا تہرہ ہجہ کرمانگہ
انہی ہی غالی مولفین کی روایتوں میں پانی کے وجود دوسرے اہل افراط ہونے کا ذکر کیا ہے۔

میں نے ایک حضرت علیؑ نے ہانے کی رائے دی تھی کہ آپ نے پہلا مشورہ قبول کیا اور حضرت علیؑ کو پیش ملائی کی قیادت پیش کی وہ مرض علیؑ انھما علیؑ کو ہوا جنگ پر پہلا ملائی افواج کی سپہ سالاری پیش کی اس پر انھوں نے انکار کیا اس پر حضرت فاروقیؓ نے انھما کو فراق حضرت علیؑ میں اپنی وفاس کو امور کیا کہ وہ مرض علیؑ اور مجھے تہرہ زلزلہ زمین (انہما علیؑ) شام دیکھا فقیرا البلدان بلانہ کرمانگہ ہی کی قیادت میں تہرہ ہجہ کرمانگہ کے تہرہ زلزلہ زمین کے تہرہ ہجہ زمین میں ٹھہر کر ماسکرمین اپنی وقاموں میں ان کے فروزا ابو بکر بن عمر بن مسعود لوی حدیث اور صاحب میل چل کر حضرت علیؑ کے ساتھ عقیدت میں اس بات کو بھی دخل نہ کر انھوں نے ایران چھوڑنے سے انکار کر دیا تھا بعد ازاں عسکریہ تہرہ ہجہ کرمانگہ کے تہرہ زلزلہ زمین کے فروزا عمر بن مسعود نے عدوت کا سبب بھی قیادت ایران میں۔

لا یزنی بید
تروکہ الیجات وغیرہ

کسی اعتبار کے لائق نہیں البتہ وغیرہ
دامہ جرح وتعلیل نے اسے متروک
قرار دیا ہے۔

قال الذی راقطنی ضعیف قال ابن
معین لیس بشیئہ قال متروک
الحدیث لیس بشیئہ قال ابن عدی شیئہ
مستوفی صلب اخبارہم۔
راقطنی نے کہا کہ وہ ضعیف ہے ابن معین
کہتے ہیں کہ وہ امامت کے لائق نہیں مردہ قوت
ہیں کہ وہ تو کوئی چیز نہیں ہیں ابن عدی نے
کہا ہے کہ وہ تو کثر شیعہ ہے اور شیعوں ہی
کی خبریں روایت کرتا ہے۔

غریبہ سب نے ان کو ناقابل اعتماد و دعوہ کو بتایا ہے حتیٰ کہ تاج العروس شرح القاموس
درجہ فصل دہشتم میں ابو حنفیہ کا "ابنہ شیعی تالف متروک" لکھ کر تعارف کر دیا ہے۔
اسی طرح صاحب معجم الادباء نے (ص ۱۱۸) ان کے بارے میں ایمر ربیع لکھ کر قول نقل کیا ہے
"ہو کوئی ولیس حدیثہ بشیئہ یعنی وہ کوئی تھا اور اس کی روایتیں کسی کام کی نہیں اب
ابو حنفیہ کے ہم داستانوں کا بھی حال نہیں ایک تو محمد بن السائب الکلبی ہے اور دوسرا
اس کا بیٹا ہشام۔

محمد بن السائب الکلبی ابو انصر الکوفی کے بارے میں ابن خلیکان فرماتے
ہیں کہ :-

کان ابن الکلبی سبائیاً من اولادک
الذین یلقون ان علیاً لم یحبہ اللہ
داجع الی الدنیا ویلنزلہا عندک
کما ملکت جوساً۔
یہ الکلبی سبائی تھا اور ان لوگوں میں سے
تھا جو کہتے ہیں کہ علی کو موت نہیں آئی وہ
لوٹ کر دنیا میں آئیں گے اور اس کو پھیل
سے اسی طرح بھرنے کے جس طرح ظلم
سے بھری ہوئی ہے۔

درمیان الامتثال حج ۱۰۸
و دیگر ایمر ربیع کے چند اقوال ابن سبائی راوی کے بارے میں اور
ہیں کہتے :-

قال ابن معین الکلبی لیس بشیئہ
قال ابو زبیان وغیرہ کذاب
یعنی ابن معین کہتے ہیں کہ الکلبی لائق اعتماد
نہیں ہیں زبانی وغیرہ و ایمر ربیع بڑے ہیں :-

قال الذی راقطنی وجہا متروک
قال الاعشی اتق ہذا السامعانی
ادہکت الناس لیسوہم الکذاب لیسی
وہ کتاب تھا۔ راقطنی اور ایمر ربیع الیہ
جماوت سے اس کو متروک قرار دیا ہے۔
اعشی نے لکھا ہے کہ ابن سبائی نا اطمینان
سے کہتے ہیں کہ لوگوں میں نے ایسے شخص
کو پایا وہ ان کو کذابین سے موزوم کرتے تھے۔
اس الکلبی کا بیٹا ہشام بن راوی ہے اور کوئی ڈھونڈھو مسائل و کتابوں کا مولف نہیں ہے
اس کا پیرا نام ہے ہشام بن محمد بن سائب الکلبی ابو انصر لایمر ربیع اس کے بارے
میں کہتے ہیں :-

قال الذی راقطنی وغیرہ متروک
قال ابن عساکر وراقطنی لیس
بشیئہ ویزان العدل کعساکر
راقطنی نے کہا کہ وہ متروک ہے۔ ابن عساکر نے کہا ہے
شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی ان سب راویوں کو کذاب بتایا ہے۔ فرماتے
ہیں :-

ابو حنفیہ دہشتم بن محمد بن
السائب دہشتم بن المعرف بن
یا الکتب عند اهل العلم
(شہادۃ السنہ ص ۱۸)

الفرق یہ ہیں وہ راوی اور اسی وضع و قیاس کے چند اور جن کی وضعی روایتوں سے
داستان کے بلا مرتب ہوئی عقیدت و قوم پرستی سے ذرا باہر کر دیکھئے تو ان کا سر نہ
نہر لگتا شیخ الاسلام ابن تیمیہ لکھ کر کہ اب و آخر لکھ کر کہ اب و آخر لکھ کر کہ اب و آخر
والذین نقلوا منہم ع الحسن بن
خالد و انشیو من الکذب کما
زادوا فی قتل عثمان و کما زادوا فی
یروا و تخطی عن الحوادث و کما
شہادۃ انعمانی و الغریح صاحب
اور جن لوگوں نے حسین کا مزید نقل کیا ہے
انھوں نے بہت سی جھوٹی باتیں بڑھادی ہیں
یا یہ کہ ان عوارض کے بیان میں جن سے
حسین کی قتل مقتدر ہوئے اور یہ کہ کوفائی
اور قویات وغیرہ کے بیان میں جبر لے تھے

دعیه، ذلک واللعنوں فی
 اخیار قتل الحسین منہم من
 ہوسن اهل العلم عالجوری و
 ابن ابی الدینا وغیرہما ومع
 ذلک ضمایر وودع آشہر نقطۃ
 واسویراطلحہ وامیروید للفقہ
 فی المصارع مبلداً أسنداً وکذا
 فیہ کثیر۔
 (اسلمج السراج ص ۱۵۸)

بیان داستان کر بلا کی وحی ومن گھڑت زواریوں اور ماموں بلا کی تفسیر کا مرقہ
 ہیں زمانہ حال کے ایک شیعہ مولف نے فرماتے ہیں کہ۔

”صدیق اکبر طبع زاو تراستی گیس۔ واقعات کی تدوین عرصہ دراز کے بعد یزیدی
 زور زنت امتد غات کی اس قدر شریعت یزیدی کو چھوڑتے ہیں جو ہر کو
 سچ سے منکر ہو کر تا مشکل ہو گیا۔ ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازدی، کر بلا میں
 خود موجود نہ تھے اس لئے سب واقعات انھوں نے بھی سنا ہی کچھ ہیں۔
 لہذا اسفل ابو مخنف پر بھی پورا وثوق نہیں پھر لطف یہ کہ منقول ابو مخنف
 کے متعدد نسخے پائے جاتے ہیں جو ایک دوسرے سے مختلف الیاد ہیں
 اذان سے صاف پایا جاتا ہے کہ خود ابو مخنف واقعات کے بیان نہیں کر سکتے
 کسی اور شخص نے ان کے بیان کردہ سماعی واقعات کو تفسیر کر دیا ہے
 ”مفسر یہ کہ شہادت امام حسین کے متعلق تمام واقعات، اجازت سے انتہا تک
 اس قدر اختلافات سے ہیں کہ اگر ان کو فوراً فروا بیان کیا جائے تو کسی
 فہم و فخر تو کم ہو جائیگا، اکثر واقعات مثلاً اہل بیت مرتضیٰ و زینب و فاطمہ
 کا بند رہنا، فوج مخالف کا لاکھوں کی تعداد میں ہونا، شمر کا سینہ مطہر پر چڑھ کر

کے خواب میں کر حسین صاحب امر و ہری مولف مجاہد اعظم

سر بردار کرنا، آپ کی لاش مقدس سے بچروں تک کا لہا لیتا، نعل مطہر
 کا کھوکھ سم آسماں کیا مانا، مسراوقات اہلبیت کی غارت گری، ناجی زلوایں
 کی چادریں تک چھین لینا وغیرہ وغیرہ نہایت شہداء اور زبان زرفناض و
 عام ہیں مالاخر ان کے سب سے غلط ”مفسر“ تک کی بعض کیفیت

بعض ممالک آئینہ از عین من گھڑت ہیں مثلاً (مجاہد اعظم ص ۱۵۸)

کرتب تاریخ میں ان وحی روایتوں اور من گھڑت واقعات کا غفیل اور شرح و
 بسط سے بیان ہونا انھیں شیعہ مولف خود ہی غلط و مشکوک و ضعیف و باطل اور مزاحور
 من گھڑت کہتے ہیں، علامہ ابن جریر طبری کی توجہ دہانی کا نتیجہ ہے، کیونکہ سب سے پہلے
 افضل نے ہی ابو مخنف وغیرہ کے ذخیروں پر اپنی کتاب میں بحث اہل کر بلا اور ان سے بعد کے
 آئے والے مورخین نے آنکھ میں نہ کر کے نقل و نقل کیا۔ اب کچھ ان ابن جریر طبری کا حال
 یہی سن لیتے ہیں انھیں روایت درست خوش قبول نے اہل سنت کا امام قرار دے لیا ہے۔

ابن جریر طبری

ابن جریر بن کثیر بن غالب ص ۲۲۸ میں طبرستان کے شہر آمل میں
 پیدا ہوئے اپنے مولد و نشانہ آمل کی نسبت آج بھی کہلاتے ہیں اور طبرستان کی نسبت سے طبری
 ہیں۔ آخر الذکر نسبت سے نہایہ شہر ہوئے علم و فضل میں بگڑا رہا علامہ وقت تھے۔
 نسبتاً ایک عالمی رافضی تھا ان کے فوٹے۔ ان کا تعلق صحابی محمد بن عباس خوارزمی جو طبرستان
 ادیب اور بزرگوار تھا، اپنے ماموں کی طرح عالمی رافضی تھا۔ باپ اس کا غلام و شیراز
 کے مقام خوارزم کا تھا اور ان مورخ طبری کی بہن جریر کے گھرانے کی تھی وہ اپنے خیال میں
 پلاڑیا، آتشیں اور بیسے قالی شیعہ امام اہل سرسپتی میں بہاد وہ اپنے ماموں کے رافضی
 مسلک ہونے کا اظہار ان اشعار میں غریب طور سے کرتا ہے کہ

فاحالی دیکھو لائے خالہ

میرے ماموں ہیں اور ہر شخص اپنے ماموں
 کے شہر ہو جاتا ہے۔

قیام مل سولہ دی و بیو جودید

قلمی ہر اولہ ہے اور جریر کے بیٹے

سہ ابن اخت الطبری قوی ص ۲۱۳ لہذا اہل علم و ایمان، اہل انوار و ایمان، اہل انوار و ایمان

(رافضی خالہ دینی مرتبہ انکشاف علیا، الراوی للحدیث)

فہا انارافعی عن تروای
توسن لوین وراثہ رافعی ہون
(مجم البلدان یا قوت حموی)

وغیری رافعی عن کلابہ
اور میرے سوا کے جو رافعی ہے وہ دور کے
لگاؤ سے ہے۔

[illegible]

كان يقع للروافضی یعنی ابن جریر طبری وافصول کے لئے حدیثیں گمراہ کرتے تھے۔
ابن جناب وغیرہ کتابوں کا ذکر جو حکایت ہے کہ تم غیریہ جیسے مفتی تصدیق انھوں نے کئی بار

تھیں جس پر یہ سب موقوفات ہیں اور پیش پر یہ چٹکے سے (صلوات) کے قاضی الخاص، مخزن اوقاف و عمارت کا دوسرا دروازہ ہیں جو تکس بات کا ثبوت ہے یہ کہنا کہ دین دنیہ تقسیم و مولا لا حق لا تقسم، یعنی ان میں شیعیت بھی تھی اور مولا لا بھی مگر صرف شیعہ ہی نے معنی ہی بات ہے۔ ان کی تاریخ کی روش گروائی کیلئے حضرت علیؓ ان کے دو عمارتوں اور پیشوں کے کاموں کے ناموں کے ساتھ شیعہ شعار کے مطابق علیہ السلام و صلوات اللہ علیہ وغیرہ الفاظ کا اضافہ ہیں۔

طیلس کی برکات اس کے بعض صحابہ اور اطفال سے کلام کے ہمیں پر دلن، تک تحریر ہے ان کی تاریخ کی جگہ اس کے سزا پر عبارت ہے۔ من تارخ الحیاتیات و اذاتہ بعین تصنیف ابی جعفر محمد بن جریر بن یزید الطبری اس کے سزا مسطورہ "ری" وسط خلافت

معاویۃ لعنہ اللہ، گھوڑا لے کر اور اسے اوروں کے اسرار پر غلبہ بخشنا دینے میں معاویۃ نے سبھا اللہ، روح کیا ہے برٹش میوزیم لٹک میں لاری غلطیوں کے کشتیہ ۷۰۰۰ سے نئے اینیٹر فرسٹ میں ان جرنل بری کے میں غلط طور پر لکھا دیتے ہوئے کہا کہ یہ کھنڈری
۱۰۰ جرنل کی حلیف کو کسی لئے نیکر آسمان نہیں دیکھئے کہ صورت مذکور کا لیڈان اور جان
شیعت سے اس قدر بے کر شہر شعار کے مطابق وہی طریقہ اور ان مختلف کھانوں
کے ساتھ علیہ السلام صلوات اللہ علیہم تھے، بلکہ اکثر شہر و راول کو ان کتاب میں
درج کرتے ہیں اور متفرق فرست غلطیوں عربی برٹش میوزیم، ان کے معام میں ان کے لوگ
تھے جہاں کو مسلم شیعہ جانتے تھے۔

خود علامہ ابن کثیرؒ نے جو ان کو احادیث اسلام کہتے ہیں۔ واقعہ کھلے کر کتب میں
مثلاً ابن کثیرؒ میں ہندوؤں ان کی ذات ہونی قابلِ مسرت میں سے خاندانی ایک جماعت
نے ان کو مسلمانوں کے ترسبان میں دھن نہ ہوئے اس لئے ان کو ان کے مکان پر سے
اندرون کی کیا گیا۔

وقتی در دامه لای بعضی حوالی
الحمائله رها علم متواضع
دسته شها را و سیر الی
الرفق

والبيدایہ والتبایع^{۱۴۶} (

یعنی رافضی پشایار

یہ تو ان کے معاصرین کی باتیں ہیں، آج کیوں ان کی تائیدات کا کثرت سے تکرر سے مطالعہ کرنے سے بخوبی واضح ہے کہ ان کا میل اور رجحان شیعہیت و مفسنیت کے کتابیں کس حد پر رہا ہے۔ ابوحنیفہ وغیرہ کو آئین کی وضعی روایتوں کی اپنی کتاب میں بھی واضحی اس کا ایک جھوٹ ہے۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صحابہ کا سیاسی اختلاف و بالان کی گفتگو میں حضور و ائیل کو اپنی کتاب میں اثر و بیوریت پر کیا ہے خصوصاً حضرت معاویہؓ اور یزید بن معاویہؓ کی تفسیر بلکہ سب و شیعہ کی خرافات کو۔

راویوں کی غلط بیانیوں کی تقریباً نوے فیصد روایتیں کہ رادی ہے۔

اس نے حضرت حسینؑ کے واقعات خروج کے سلسلہ میں جو تاریخیں اردلان اپنی روایتوں میں تحریر کیا بیان کئے ہیں، ان کو دوسریوں نے بالکل سیستہ بنا کر نقل روایت پرستی سے آٹھ ہجری تک کے نقل اور نقل و نقل کیا ہے، ان کی احاطہ اور کیفیت یہ ہے۔ ہمیں اگر گذشتہ ادوار میں تفصیل بیان ہو چکا ہے کہ مکہ سے روانگی کی تاریخ اردلان جوابدہ مفت کی روایت سے بیان ہوئے ہیں۔ ایک دوسرے سے مطابقت نہیں رکھتے۔ تاریخ صحیحہ سے تو دن غلط، دن صحیح سے تو تاریخ غلط۔ یہی کیفیت دوسرے آثار میں بخیر و کبریا ہے۔ مثلاً ہمیشہ کرنے سے پہلے زمانہ ماضی کے سین ہجری دوسری کی تاریخوں کے دن محنت کے ساتھ معلوم کرنے کو فاروقیوں کو ذکر گذشتہ ادوار میں آیا ہے، ذیل میں درج کیا گیا ہے اگر سن مستند تقویم اور ہجری سے یہ علاقہ فی جاکے تو معقول استعدا کا شخص اور طالب علمی حساب لگا کر تاریخ کے مغلطہ دن محنت کے ساتھ معلوم کر سکتا ہے۔

تایید کنوں کے دن معلوم کرنے کا فارمولہ

تاییدوں کے دن معلوم کرنے کا فارمولہ ۱۱۱

کے لئے یہ کام کر لیا جائے۔ **ح۔ ی۔ د۔** یعنی جس سن کی کسی تاریخ کا دن معلوم کرنا ہو اس سے ایک سال پہلے کے سن کو جس سے فارمولا کیا گیا ہے لی نوٹ کر لیں اور اس کے ان سالوں کی تعداد کو نکال کر تباہ جو اس سن سے قبل تک آئے ہوں دس سے مرزا سالوں کے پہلے دن سے تاریخ ضرب ہو کر تمک کے دنوں کی تعداد ہے۔ دنوں کو ہفتہ کے دن سے شمار کیا جائے۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو دفتر اول محمد مجرم کی سولس کی تاریخ کا دن (گشت ایڈیشن) مثال۔ در گزرا کا واقعہ اور اکثر مشہور کتب آید۔ محمد بن س، ل اور د کی جگہ بالترتیب ۱۶۹۶، ۱۶۹۷ اور ۲۸ درج کر کے ان کے مجموعہ کو (۱) پر تقسیم کرنے سے خارج قسمت ۱۱۱ اور باقی (۵) آئے۔ چنانچہ (۵) دن آگے جہاں شنبہ کا دن ہوتا ہے وہی تاریخ اور اکثر مشہور مطابق ان مجرم سن کا دن ہے یعنی یاد رکھنا کہ دنوں کی تعداد ہر نو سال تک ایک دن کا فرق ملے گا۔

و راتوں میں جمعہ کیوں بیان ہوا ہے۔ غلط ہے۔

واضح ہے کہ معصومی تقویٰ میں سرگودھی سیزیم کی اسلار سے قبل پرصدی گولنڈ کا سال سمجھا جاتا تھا کیونکہ اب جو صدی (۱۴۰۰) پر پوری ختم ہو جائے وہی گولنڈ کا سال خیال کیا جاتا ہے۔

غلط بیانیوں کی جتہ مشالیں

غلط بیانیوں کی چند مثالیں

تورجہ درکنار خروج کے سلسلے میں جو انجین اور دن کتب تاریخ میں تبصرہ کر ماہ و سال درج ہیں ان میں ایسی ایسی ناخوش غلطیاں ہیں کہ کسی تاریخ سے دن کی مطابقت جو قی ہے اور نہ کسی دن سے تاریخ کی تفہیم جو قی و مبیہ و نیز کیفیت سب کی رو سے راولوں کی بیان کردہ تاریخ کا جو دن آتا ہے آخری خانہ تبدیل کر دینا درج ہے اور یہی دن صحیح دن ہے جس کی تاریخ بھی جو دشوار نہیں مودعہ طبری اور دوسرے مؤرخین نے حسب ذیل الفاظ میں بیان کیا ہے:

اور دن مرامت سے بیان نہیں کیے :-

وكان خروج الحيين من
مدينة الى مكة يوم الأحد
ليلتين من صيب سنة ستين
ودخل مكة ليلة الجمعة لاثلاث
مغيبين من شعبان فافاق مكة لعقبة
شعبان ورمضان وشوال وذيقعدة
وخرج من مكة لثمان مغيبين من
ذي الحجة يوم الثلاثاء التوريب
(مستطع طوي وشعبان العاد والاربعاء)

أياك

”ایں واقعہ درودِ شنبہ دوم شہرِ محرم الحرام بود“

مروج طبری بھی حضرت حسینؑ کے قریب القرمین وارد ہوئے کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

بھرا العرق کے مدام پر اتر پڑے اور
یہ دن غیبیہ کا سنا اور عمر الہ
کی دھڑکی تلی تھی ۔

مورخین کی مندرجہ بالا تقریحات (تاریخ و دن) کا جب موازنہ جدول کے آخری خانہ کے مندرجات سے کیا جائے تو یہ حقیقت منکشف ہو جائے گی کہ راولپنڈی کے بیان کئے ہوئے دن اور تاریخیں اس درجہ مختلف و متضاد ہیں، کہ کسی طرح لائق و قابل یقین نہیں۔ بلکہ اس مرتبہ میں قوت پیدا کرنے کا موجب ہیں کہ کس واقعہ حزن آنکھ کے انھی ٹوٹے برس کی بدلتی منتفی ہونے کے بعد دشمنی راولپنڈی کے ساتھ ساتھ یہ دن اور تاریخیں بھی وضع حصے در حصہ کر لی۔ لیکن ہر گز سے کہ واقفانِ حال غلط تاریخیں اور دن بیان کرتے نہ یہی اس بات کا ثبوت ہے کہ کسی راوی کا کوئی چشم دید واقعہ ہے اور نہ راولپنڈی میں سے کوئی حسین شاہ قادیان موجود تھا۔ مولف صاحبِ بدعقلم کو اعتراف ہے کہ ”مردانِ اہلیت“ سے کوئی واقعہ مروی نہیں۔ رسید السالکین حالتِ بیماری میں تئیر کے اندر تھے، جس شئی یا واقعہ کو وہ درجہ شہادت پر فائز نہ ہوتے ان سے کوئی واقعہ مروی نہیں۔ جس شخص نے جب اسکا دوسرے سے اور دوسرے نے تیسرے سے بیان کر دیا۔ بیانِ حقائق میں کسی راوی سے سہو ہوا کچھ کے طرزِ بیان نے واقف کی اصلیت کو انشراحِ تقریط سے مسخ کر دیا۔“ (مضامین)

سچ ہے حق ہر زبان جاری کسی کا کوئی چشم دید واقعہ بیان نہیں ہوا۔

تایخیں اور دن جو مورخین نے
ابوحنفہ کی روایت سے بیان کی ہیں

تاریخ واقعہ	سنہ	تاریخ	دن	صحیح
۱	۱۰۸۰ھ	۱۰۸۰ھ	۱۰۸۰ھ	۱۰۸۰ھ
۲	۱۰۸۱ھ	۱۰۸۱ھ	۱۰۸۱ھ	۱۰۸۱ھ
۳	۱۰۸۲ھ	۱۰۸۲ھ	۱۰۸۲ھ	۱۰۸۲ھ
۴	۱۰۸۳ھ	۱۰۸۳ھ	۱۰۸۳ھ	۱۰۸۳ھ
۵	۱۰۸۴ھ	۱۰۸۴ھ	۱۰۸۴ھ	۱۰۸۴ھ
۶	۱۰۸۵ھ	۱۰۸۵ھ	۱۰۸۵ھ	۱۰۸۵ھ
۷	۱۰۸۶ھ	۱۰۸۶ھ	۱۰۸۶ھ	۱۰۸۶ھ

۱۰۔ ارجمند مسند ۱۰، اکتوبر ۱۹۵۷ء سے مطابق ہونا نہ حجابِ اعظم کے شیعہ مولف کو کبھی تسلیم نہ ہوا، اکتوبر ۱۹۵۸ء کو از روئے تقویم و کتبہ حساب چہرہ شیعہ تھا کہ جمعہ۔

کسی ایک دن یا تاریخ کے بیان کر سکتے ہیں ہوا غلطی ہو جاتی تہا وہی گئی گشت
مکان نہ تھی لیکن یہاں کو کیفیت یہ ہے کہ ساتوں تاریکین اور دن چورہ دیوں کے بیان
کردہ ہیں باہم مطالب نہیں، نہ تاریخ دن سے اوقات تاریخ ہے حالانکہ یہ سب
دن اور تاریخیں حضرت حسینؑ کے اقدام خروج کے لیے اہم اور قابل غور ہیں دن اور
تاریخیں ہیں کہ مکرور سے مکرور یا یادداشت کا کوئی راوی بھی خواہ اس کا اپنا چشم دید
واقعیہ نہ ہو تا لیکن اس نے کسی ایسے شخص کی زبانی نہ سنا، نہ اسے اور معلوم کئے ہوئے
جس کا ذاتی علم تھا بھی اور ایسی فحش غلطیوں اور غلط بیانیوں کا ہرگز ارتکاب
نہیں کر سکتا تھا۔

جب دن اور تاریخیں ملگ ہی صحیح بیان نہ ہوئی ہوں تو دوسرے تمام حالات
اور واقعات چرخی عقل کے ساتھ ان کے راویوں نے بیان کئے ہیں جن سے تمام کے
درد پرچہ وہ کیونکر ہل و توتق و لائق یقین ہو سکے ہیں خصوصاً ایسی حالت میں کہ
ان واقعات کے بارے میں بقول قبحہ الاسلام امام زوال علیہ السلام نے شدید تہذیب کے
دان اختیار کر لی ہو۔ وقد تقرر فی التصحیح فی الواقعہ اور اس سیاسی مناقشہ
کو بھی رنگ دے کر ہستی روایات کا ہر جہت کا گھرا کر دیا گیا ہو۔

تاریخوں اور دنوں کے اس پتہ میں تاقت و متنازعہ علامہ خود قورہ کیلک و
مقام اور بیٹھے اور وقت کے بارے میں بھی سب راوی متفق و یک زبان نہیں ایک
کچھ بیان کرتا ہے۔ دوسرا کچھ مودت جبری کہنے ابن سعد کے حوالہ سے یہ روایتیں
بھی اپنی تاریخ میں درج کی ہیں کہ حضرت حبیبہؑ حرم کے بیٹھے ہیں مادہ سفر میں
قتل ہوئے اور کربلا میں تھیں لیکن یہودی ہی یہ عارضہ پیش آیا تھا۔ ان روایتوں کے
اعتقاد یہ ہیں۔

(۱) قتال ابن سعد اخبارنا محمد
بن محمد قال قتل الحسین بن علی
فی صفر مسلم وھو یوم مئذ
ابن خمس وخمسين۔
(۲) قبح طبری،
ابن سعد کہتے ہیں کہ محمد بن علیؑ صفر
سے بیان کیا حسین بن علیؑ صفر
سے احمد بن محمد کہتے ہیں۔ اس وقت ان
کو سن کچھ برس کا تھا۔

(۱) تقدم (الحسين) العراق
قتل الحسين يوم عسراء
مسلمہ۔
اور حسینؑ عراق میں آئے۔ اور
روزہ راشدہ کو مقام مہدیہ میں
قتل ہوئے۔

(۲) قبح طبری،

خود ابو مخنف نے بھی شیخی میں حضرت حسینؑ کے آرتے اور پہنچنے کو ذکر و
چکے کیا ہے۔ مثلاً جہاں یہ وضعی روایت بیان کی ہے کہ حُران کو مجبور کرنا تھا
کوڑے کے رخ پر چلنے سے لے، مگر وہ نہیں مانتے تھا اور اسے بڑھا جاتے تھے چنانچہ
اسی طرح بائیں جانب کوڑے سے پلٹے یہاں تک کہ شیخی میں پہنچے اور یہی وہ مقام
ہے جہاں حسینؑ اتر پڑے۔ صحیح استعراالی امینوی مکان الذی ہل بہ
الحسین وعلیہ قبح طبری طبع اولی مصر،

دوسری جگہ طبری کے اسی مضمون پر ایک اور روایت کے لفظ ہیں۔ فقالوا دعنا
منزل فی طحا القریۃ یعنون قینوی انہوں نے کہا کہ بس ہمیں چھوڑ دو اور
قریہ یعنی قینوی میں اتر جائے دو۔ یہ قینوی جس کا روائتوں میں اسی طرح بار بار ذکر آیا
ہے وہ قدیم اور شہرت یافتہ مقام ہے جو کربلا (العقصر) سے سیکڑوں کوس دور شمال
کی جانب موصل کے قریب واقع تھا جہاں اس کے گذر آج تک موجود ہیں کربلا کے
قرب میں شیخی نام کی قریہ کو موجود بنوائی ثابت نہیں۔ قریہ العقرا گریہ ہے جس
کا عقرا بانی کے نام سے ذکر کیا ہے۔ اسی کے منشاں فی میدان کے بلا میں ۱۰ محرم ۶۰
کو اس حادثہ فاجدہ کا واقع ہونا تو ہم واضح ہے خصوصاً اس وقت سے کہ حضرت علیؑ
نے اپنے زمانہ اقتدار میں ۱۰ محرم کو ماتم حرم کا دن مقرر کیا تھا اور سب سے
پہلے اس رسم کی بنیاد حضرت حسینؑ میں یعنی واقعہ سے تقریباً تین سو برس بعد ہی نے ڈالی تھی
شاید مورخ شمر جس میں طبری نے نقل فرماتے ہیں کہ ماتم حسینؑ کا بانی مانی مینا الزولہ جن
تھا وہ اس کے حال میں کہتے ہیں۔

معز الدولہ یہ بیٹھیں مشیہ تھا اور یہ وہ شخص ہے جس نے محرم کی دہریہ
تاریخ کر بلا کے حادثہ فاجدہ کی یادگار کے طور سے قائم اور مقرر کی تھی۔
وعدت شارح شمسی آف سیر لیسر مطبوعہ

۱۔ مجاہد عالم کے شیعہ مولف بھی عزاداری کی ابتداء ۳۵۳ھ سے بتاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

«سلطنت بغداد کے ضعف پر ولعی خاندان (دولہ) کو عروج ہوا تو

۳۵۳ھ میں معز الدولہ ولعی کے حکم سے بغداد میں سین مظلوم کا

عادیہ قائم کیا گیا۔ اور یہ سلا مظلوم تھا کہ اس طرح یہ تفریقیت آزاد

مجلس عزائم قائم ہوئی۔ یہ رسم بغداد میں کئی برس جاری رہی»

(ص ۳۳۳)

علامہ ابن کثیر کے بیان سے اس کی تائید مزید ہوتی ہے دو قوتیں ہیں
فی عاشر المحرم من هذا السنة اور اس سنہ ۳۵۳ھ میں معز الدولہ

(۳۵۳ھ) امر معز الدولہ، بیت بن یوسف نے حسین بن علی بن ابی طالب

یوسف بن علی بن الحسن بن علی پر ماتم کرنے کا حکم دیا۔

بنی ابی طالب نے

(دعوت الی البیاد والہدایت)

۱۔ حکم تھا کہ بنو ہاشم کے ساتھ بازاروں میں غور میں پال کھولے سر پہنچیں انھیں اسلام کی تاریخ میں کوئی خاص شان کا عروج سب سے پہلے دور تھا۔ ایک طرف یہ یوں کہ مصر پر تسلط

تھا جنہوں نے اسلام اور مسلمانوں کو کوع برکن کو شش کی اور دوسری طرف یہ یوسف

خانمان تھا جو نظا ہر غلطی کی ہیئت میں تھا اور باطن خلاف کا انتہائی دشمن۔ انہوں نے

رفتہ رفتہ غلطی کے تمام اختیارات سب کے کہیں غلطی میں بنایا تھا تمام کوسلمانوں کا

امام موجود تھا اور یہ جو کوئی نہ یوں کہ اس کے لئے وہاں میں کیا جاتی تھیں۔ مگر معمولی معمولی باتوں

میں بھی امام المسلمین کو بارسے دم رتھا۔ سب اختیار اور تمام قوت معز الدولہ

کی تھی اس لئے کہ میں بغداد کی مسجدوں میں کھو اویا گیا لعنت ہو معاویہ پر لعنت ہو اس پر

جس نے خاطر کا حق فحش کیا اور انہیں دک نہ دیا، نیز اس پر جس نے سن کو کون کے

نانا کے پاس دفن نہ ہو لے دیا اور لعنت اس پر جس نے ہوز کو شہر کیا»

رات میں مسلمانوں نے یہ جہارت پر جگہ سے شادی تو دوسرے دن معز الدولہ نے

بہر حال ارض الطیف کے قریب المدینہ کے مشرقی مشرق میں کربلا، میں، اور محرم ۱۱ھ کو اس واقعہ کے پیش آنے کے باوجود میں خباہت اور ظہور میں لیکن اصل صورت واقعہ کیا تھی اس بارے میں ہمارے زمانہ سے آٹھ سو برس پیشتر یہ اسلام عالم غزالی جیسے علامہ نے فرماتے ہیں کہ:-

چوتھ شخص یہ گمان رکھتا ہو کہ یہ قتل حسین کا حکم دیا تھا یا اس پر

رضا میں ہی کا اظہار کیا تھا تو جانتا جا ہیے کہ وہ شخص پر لے درجہ کا

احتم ہے، اکابر و وزراء اور سلاطین میں سے جو جوائے اپنے زمانہ

میں قتل ہوئے اگر کوئی شخص ان کی یہ حقیقت معلوم کرنا چاہے تو قتل کا

حکم کس نے دیا تھا کون اس پر راضی تھا اور کس نے اس کو ناپسند کیا تو اس

پر قادر ہو گا کہ اس کی کنجنگ پہنچے جس کے اگرچہ یہ قتل اس کے پر دشمن اور

اس کے زمانہ اور دو وجہ کی ہیں یہی دلیل نہ ہوا ہو پھر تو اس واقعہ تک کہ کوئی

دعا کی ہو سکتی ہے جو دور دراز شہروں اور قدیم زمانہ میں گذرا۔ واپس کیے گا

۱۔ اسے دوبارہ کھولنے کا حکم دیا لیکن اس کے وزیر البقی کے مشورے سے صرف آٹھ کھو اویا گیا۔ خدا کی لعنت جو ان پر ہے ان کے آل رسول علی الصلوٰۃ وسلم پر ظلم کیا اور لعنت ہو معاویہ پر»

یہ ابتدا تھی جس میں حکم لازم کر دیا کہ عاشورہ کے دن بازار بند رہیں، ناچنا نہ کھانا نہ

پکائیں، جنگ جگہ قیامے لگے ہوں جن پر سجاد پر دسے لگائے جائیں اور عورتیں بال کھولنے

ہوئے بازار باہر نہ پہنچیں نہ نکلیں اور جن کو ماتم کریں»

پھر اسی سال ۱۲ھ کو یہ خبر پہنچی کہ امیر مومنین اور مومنین تھے یعنی شرم کی تہم

یغات اور بیانات کا کافی بنی معز الدولہ تھا۔ عاشورہ کی اہمیت کے تحت، ۱۰ ہجری ۱۲ھ کا دن

اسی طرح معز کو دیا گیا جس طرح یونس نے شرم کی مغرب کے سورج دینے کی پیرائش

کے لئے کوئی نہ ہو، مگر کو سبید علی علیہ السلام کی یوم پیرائش میں کیا تھا۔ چلو بیست

اور بیست بیست قدم قدم با قدم ساتھ ساتھ چلی گئی ہیں۔

پس اور اب لائے کوئی آدمی اپنا اسلاموں
 فاتح ایران تھے اور ان صحابہ میں سے تھے جو دولت و ثروت، علوئے مرتبت میں ممتاز
 رہے ان کی سیاسی زندگی بے دافعت تھی، حضرت علیؓ جب حضرت عثمانؓ کے مقابل میں
 انتخاب خلافت کے لئے کوٹان تھے اپنے فرزند کو سابقہ لئے کر گئے اور حضرت سعدؓ سے
 فرمایا اس کی جو قرابت آپ سے ہے اس کے اعتبار سے میرے حق میں رائے دیجئے۔
 و دشمنان عثمان کے بعد کے حکمرانوں سے قطعاً بے تعلق رہے ان کے دوران کی اولاد
 کے تعلقات باطنی خاندان سے خلوص و محبت کے قائم رہے، بجا و ذکر بلائے صرف
 پانچ سال پہلے وفات پائی، ان ہی کے یہ فرزند بن عمرؓ امیر عسکر کو رہے جو نبی کریم صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ہندوستان میں تولد ہوئے شیخ الاسلام ابن جریرؒ نے الاسامی فی قیصر الصحابہ میں
 مذکور صحابہ ان کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

عمر بن سعد بن ابی وقاص مازنی
 ابنہ ولد فی عبد اللہ بنی عبد اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تولد ہوئے
 (رد المحتار ۳۵۱)

مہربانی کے یہ مولود، نبی کریم کے ماموں کے فرزند، ہمیں جن میں ان کی کئی کئی مثال نبوی سے
 مندرج ہیں، جنہوں نے عشق و مشرقت کے ایک بستی صحابی کی گود میں پرورش پائی، جن کے گھر لوہے
 کے چند درجن تعلقات و قرابت خاندان نبوت سے قائم تھے جن کے دادا کا تعلق بہن ہلال
 نبوت و حب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا امیر الشہداء حمزہؓ کی والدہ ماجدہ عقیسہؓ جن کے متعلق چچا حضرت
 عامر بن ابی وقاصؓ ان صحابہ میں تھے جنہوں نے حبشہ کو ہجرت کی تھی جہاں کے دوسرے
 چچا حضرت حمزہؓ اور ان کے فرزند حضرت المسور بن مخرمہؓ جو بھائی حضرت قانعؓ میں متبعین ابی وقاصؓ
 سب محبت یافتگان نبویؐ ہیں وہ صحابی بزرگ تھے جن کی نسبت بائینہ ابی قحسہؓ کی گواہی
 کے اور یا ربی ان صحابہ کرام کے دہم نمک نہیں ہونے کہتے تھے ان ہی بزرگوں کی گود میں ان
 ہی کے آنکوش محبت و شفقت میں اور ایسے پاک ماحول میں عمر بن عمرؓ نے شعور کی انگلیں
 بکھولی تھیں، خود بھی منہار صحابہ کے زمرہ میں شامل تھے اور قرابت کے لئے نبی قحسہؓ
 خاندان نبوت سے ان کو جو نسبت کے ہوئے تھے معمولی گزارا کا کوئی عرب بھی خصوصاً قریش
 کے ممتاز گھر لئے کا کوئی فرد قطعاً تہ قرابت سے برگشتہ و منحرف نہیں ہو سکتا تھا یہ تو اہل عرب

کا نسلی و خاندانی شیوہ ہی نہیں جبلت تھی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تعداد از وادج کا مسئلہ متعدد محکمات لکھا ہے، جن میں بڑی محکمات
 تعلقات قرابت کے سیاسی اثرات کی تھی کہ ازواج مطہرات کے خاندان اور قبیلہ کے لوگ
 آپ کے ہاں شہرین گئے تھے۔ ان حالات کے پیش نظر حضرت حسینؓ بیان کیے کسی عزیز کے
 خلافت امیر عسکر عمر بن سعدؓ کی موجودگی میں جابرؓ نے و تشدد انہوں کو کا کوئی سخت رویہ بھی
 نہیں برتا جاسکتا تھا۔ ایسی صورت میں و جابرؓ کو اس مشکل کا سامنا تھا کہ وحشیانہ مظالم
 اور محکماً رایتوں کی وضعی دستاویز کو سرخسز پر مرتب کریں اور کیا وجہ اور کیا سبب ایک
 ایسے امیر عسکر کی موجودگی اور حکومت کا بتائیں جس کے معاملات پہل جس کی یہ خاندانی اور
 ادنیٰ باطنی و الہی خاندان نبوت سے جو جس کی یہ تعلقات و قرابت باطنی خاندان سے
 ہوں جس کی کسی مخالفت خاندانی کا یہ جس کے ذاتی کردار کی کمزوری کا کوئی ادنیٰ اثر
 دستیاب نہ تھا، و ضامین نے چنانچہ یہ روایت وضع کر ڈالی کہ جبید الشہداء نبیؐ کو درگود
 نے ملک جسے کی حکومت کا فرمان عمر بن سعدؓ کے لئے لکھ دیا تھا

و استخارج طبری و دیگر کتب تاریخ (اور اس تقریر کی وجہ یہ بیان
 کی گئی کہ دوسرے کے موضوع دستی پر فرق و طبع نے قبضہ کر لیا تھا۔ جس کو ان نیا دھڑے عمر بن سعدؓ
 کا تقریر کیا اور چار برس اس میں ان کے ساتھ وہاں جانے کا حکم دیا لیکن حضرت حسینؓ نے نہ کو فر
 آنے کی جب خبریں ملیں ان کا بیان ملتوی کر کے مقابلہ پر تیار ہوا، قرابت کا عذر انہوں
 نیا دھڑے کو لیا تو مولا فخر بن واپس کر دیا اس کام کو انجام دہ۔ رستہ کی حکومت کے پانچ
 میں ان کو شہید کر لیا اور یہ شعر بھی و ضامین نے ان کے منہ سے ہی بکھلا ڈالا۔

لے ابن جریر طبری نے تو اس سلسلہ کی بعض روشنی و ابیوں کو کوک پیک دوست کر کے
 درج کتاب کرنا مناسب سمجھا مگر ابوحنیفہؒ میں خرافات و اہل کا بونا رنگ ہے اس
 میں کہا گیا ہے کہ ابن زیاد نے جب یہ اعلان کیا کہ حسینؓ کا سر کوئی دھڑ کر میرے پاس
 لے آئے گا (اس میں) اس میں جس تک ملک رسے کی حکومت کا ہے گا۔

دھڑے، پھر ابن جریرؒ نے یہ تہمت تراشی ہے
 کہ ابن زیاد کا یہ اعلان سننے ہی کھڑے ہوئے اور گئے تھے کہ کام میں انجام دل کا نہیں محکم

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ الْمُنْذِرِ بْنِ شَيْخٍ
۴۱ مسیح صافینا پیش حسین
وَمَنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنْ الْقَتْلِ لَيْسَ مُؤَدَّبًا
تجانب وعلک امریکہ قوت عینی
کیا میں ملک دسے چھوڑ دوں اور ملک
رہے ہی کی بجائے خواہش ہے یا حسین شہ کے
قتل کے گناہ میں نافذ ہوں۔ لیکن ان کی قتل
کرنے میں دوزخ میں جاؤں گا جس کا کوئی
مانع نہیں مگر ملک دسے کی حکومت تو میری
آنکھ کی تھونک ہے۔

یہ شعر تو عمر بن سعد کے منہ سے کہلوا دیئے، لیکن یہ بات راوی بھلا کیوں بتائے کہ
اس قرطبی کو ملک دسے کیوں اتنا محبوب تھا کہ دوزخ کی آگ میں جانا منظور مگر رہے گا
تو رک کرنا گوارا نہیں۔

ملا کہ جاؤ یہ کام کرو اور ان لوگوں پر پانی بھی بند کر دو۔ انجام دہی کے لئے ایک بیٹے کی ہمت
مانگی اٹھا۔ جو نہ پروس دن کی ہمت قلب کی، نہ منظور ہوئی تو اٹھ کھڑے ہوئے گھر پہنچے
تو مجاہدین و انصار کی اولاد میں لوگ ابن سعد کے گھر میں داخل ہو کر ملامت کرنے لگے کہ کیا
تجانب بے باپ تو اسلام لانے والوں میں بیٹھے تھے۔ بیعت الزمان کے شرکا میں سے تھے اور
تم حسین سے لڑنے جا رہے ہو۔ اس پر راویوں نے یہ کلمات ابن سعد کے منہ سے کہلوائے
ہیں کہ قتل حسین کے گناہ میں ہم کی آگ میں جانا منظور مگر ملک دسے کی حکومت چھوڑنا
منظور نہیں ابوحنیفہ نے تو آخر شعر کا قصہ کہو مارا ہے دوسرے مضامین سے اس سے کچھ
کم شمار ابن سعد سے شوب کئے ہیں۔ جن میں اسی عقلموں کا اعادہ ہے ساتھ ہی ہاتھ کی
زباں سے وہاں ہیں چہ شعر کہلوا دیئے ہیں۔ آخر کا شعر ہے یہ

یعنی اسے بدترین خلاف قتل حسین کے بعد نتیجہ حکومت دے پر فائز ہونا نصیب ہوگا
الفرض یہ ہے۔ واپسی روایت جس سے حسین کا سر کاٹ کر ان زیادہ کے
سائے پیش کرنے کا جہت فساد ہم کیا گیا ہے۔
(حاشہ)

کیا یہ عرب نزار قرطبی ہی جی ذہنیت کا تھا؟ ایک عجیب شاعر نے اس قبیلان و مدائن
و قمر دسے ان چار خبروں کو دنیا کے بہترین شہر تاسے ہوئے دسے کو شاد بلاؤں پہا ہے۔
مدائن مردی و کانی کرم و شاد بلاؤں دسے کو پورے کرچہ دسے دسے عالم بنود
کیا تجانب شاد بلاؤں کی حکومت کے لئے لایا گیا یہ قصہ بھی اسی ہی ذہنیت کی اختراع
ہو اس روایت کو اتنی شہرت دی گئی کہ ہر مورخ نے اپنے صفحات تالیف میں جگہ دی۔
اب دیکھنا یہ ہے کہ اس بیٹے کی روایت کی کوئی تکبیر ہے۔ بیان ہو چکا کہ عبید اللہ بن
زید کو کوثر کے انتظام کے لئے عارضی طور سے ایسے رہے یہاں بھی گیا تھا۔ خود ابوحنیفہ کو ملنے
ان کی اس تقریر کے فقرے ہو کر قذافی نے بھی اس کے منبر پر اسے کئی نقل کئے ہیں جو اب
ان اوراق میں پڑھ چکے ہیں ان میں انہوں نے کوثریوں سے کہا تھا۔

دلتی قبطی، یعنی یہ المؤمنین نے خدا ان کی بہتری
کرنے مجھے تمہارے شہر کوثر، اور اس کے حدود کا والی مقرر کیا ہے۔ جب وہ کوثر اور
اس کے حدود کا والی تھا تو قبطی علاقہ دسے کے معاملات سے اس کا کیا تعلق اور واسطہ
ایک علاقہ کا والی یا عامل گونہ، دوسرے علاقے کے والی یا عامل دگر دسے کا قیام کرنے اور
تقرر کا فرمان کھینے اور اپنے مہر اور دستخط سے اس کے اجراء کرنے کا عینا کیوں اور
کیسے ہوسکتا ہے۔ والیوں اور گورنروں کے تقرر و تبادلہ و بطریق اختیار کا تو مرکزی حکومت

سے وضعی دلائل ہیں یہ بغیرات بھی کئی گئی ہے کہ امیر المؤمنین نے اپنے والد کے غلام
سرجون دومی سے کوثریوں کا باغیانہ سرگرمیوں کا حال اس کو دیا کہ انتظام کا مشورہ کیا اس
نے عبید اللہ کے وہاں پہنچنے کا مشورہ دیا۔ یہ سرجون جس کا صحیح نام جرجن تھا حکمہ مالیات
کا کارکن تھا شاید یہ عیسائی دومی سے اسلامی مملکت کے انتظامی امور میں مشورہ کرنا
بطور شخص کے بیان ہوا ہو۔ امیر المؤمنین جو اپنے وہ سالہ زمانہ ولایت میں مہمات
جہاد کے علاوہ کاروبار خلافت کا عملی تجربہ رکھتے تھے عمال خلافت کی اہلیت اور کارکردگی کی
قابلیت سے بذات خود واقف تھے ان کو حکمہ مالیات کے عیسائی کارکن سے مشورہ کرنے کی
کیا ضرورت تھی وہ اگر مشورہ کرتے تو حضرت شجاع بن قیس الغفیری صحابی دواعیل و مشق جیسے
ایمان سے کرتے نہ کہ عیسائیت مالیات کے عیسائی کارکن سے۔

کو جو تاجہ خود اسی کا تبادلا نصرو سے کوفہ کو امیر المومنین ہی نے کیا تھا۔ اور انہوں نے ہی جیسالان کے یہ علاقے۔ کہنے کو الفت میں بالمراسم مذکور ہے مدینہ و مکہ و خراسان وغیرہ کے والیوں میں سے کسی کا تبادلا کیا، کسی کو مقرر کیا، کسی کو تدمرت سے سبکدوش کیا غوثیکہ والیوں اور گورنروں کے عزل و نصب کا اختیار رسوا سے امیر المومنین کے کسی دوسرے والی یا گورنر میں ہو سکتا تھا اور نہ وہاں تھے تو کچھ کیا یہ روایت پہلے اصل ہے حقیقت نہیں؟

کہاں کوفہ کا فاضی والی گورنر کہاں رہنے کی حکومت پر اپنے ہی ہم رتبہ و ہم مرتبہ والی و عامل کے تقرر کا اختیار خود اجراء سے فرمان ابراہیم بن قحطافہ است تاجیکہ امیر المومنین نے والیوں اور عاملوں کے عزل و نصب کا اختیار نہ اس عاجی و ذی کدو یا تھا اور ایسا کرنے کی کوئی وجہ تھی اور خود اس کے اپنے بیان سے ایسا تھا ہر زمانے کے کوفہ شہر اور اس کے حدود کے علاوہ تمام ملک ایران کا والی تھا۔ البتہ خود کوفہ ہی کے حدود و حدود میں کسی مقام پر کوئی بغاوت نہ ہوئی ہو کسی فتنے نے سر اٹھایا ہو تا تب بھی کس بات تھی، امیر لشکر کو جن دستہ فوج اس کے دفعہ کے لئے بھیجا جاسکتا تھا مرثد روایت وضع کرنے والے کو منبر الفیہ کی معمولی معلومات ہی حاصل نہ تھیں۔ رہے کہ علاقہ کو کوفہ کے علاقہ سے سبکدوشوں کو دور ہوا تھا، درمیان میں کوئی علاقہ نہ رہے تھے۔ رہے کہ علاقہ میں کوئی واقعہ پیش آیا تھا، کوئی بغاوت نہ ہوئی تھی، اول تو خود وہیں کا عامل تدارک کرتا وہ عاجز و دلچاپا تھا تو قرب و جوار اور طرہ و تہہ علاقوں کے والی علاقہ میں سے خراسان کے والیوں کے علاقہ کی مروریں اس سے ملتی تھیں۔ والی خراسان اس زمانہ میں قیسر بن ابیہم السلی تھے۔

تاریخ سے ثابت ہے کہ واقعہ کرملہ کے بعد ہی امیر المومنین یزید نے فیصلہ بن زیاد کو ان کے بجائے والی خراسان مقرر کیا تھا انہوں نے بھارا کرکے اور خوارزم وغیرہ پر قبضہ کر کے، بیشتر مالی غنیمت حاصل کی کہ وہ علاقہ کو برباد کیا (دیکھئے کتاب البلدان یعقوبی مبلوہ) پر علی بن مسلمہ و دیگر کتب تاریخ والی ہی اموال فنا کیں سے کثیر مقدار فیاض طبع و دنیا دلی امیر المومنین نے حضرت حسینؑ کے چچے کے بھائی حضرت عبد اللہ بن جعفر طیارؑ کو ادران کے جوہر دھماکی بدولت اہل مدینہ کو مٹا لی تھی جس کا حال ان اوراق میں گپ

ملاحظہ کر رہے ہیں۔ ایران کے بعض علاقے اگر والی کو کوفہ کے ماتحت بھی قرار دیئے جائیں تب بھی ایک عارضی والی کو جو کا فاضی کی انجام دہی کے لئے متین کیا گیا تھا اس نوعیت سے تقرر کرنے کا نہ دستور تھا اور نہ مؤلفہ قدرت مطلق موضع و مداخلات ہیں کا نام اس نوعی روایت میں لایا گیا ہے حسب تقریر صاحب معجم البلدان دنیا و دنیا میں شامل اور سے دھمان کے علاقوں میں منقسم تھے ان مداخلات کو فزین کے علاقوں میں شمار کیا گیا (دیکھئے معجم البلدان) رہے سے سوسان کے علاقہ کا انتقال مشاہدہ اعظم سے تھا۔ والی سے علی

جہاد کے طریقہ خسرا مدائن (دیکھئے کتاب البلدان) مگر کوفہ سے رہے پہنچنے کے لئے کئی علاقوں سے یعنی الدنور و قزوین وغیرہ سے گذرنا ہوتا تھا ہر حال موضع دستی میں ہر اس کوئی واقعہ پیش بھی آیا تھا اور اس کو اتنی اہمیت بھی حاصل تھی کہ ان زیادہ سے کوفہ پہنچتے ہی کا موقع کوفہ کی انجام دہی کو کوتاہی کر دیا حالانکہ جیسالان نہ کچھ اور خود ان ہی ریلووں کی روایتوں میں اس کی بھی تصریح ہے کہ امیر المومنین نے اسے خاص طور سے اسی کام پر مامور کیا تھا یعنی باغیان کوفہ کی سرکوبی کر کے امن عام بحال کرنا اور نظم و نسق سلطنت بھٹار کرنے کی ایسی موقع تھی کہ اختیار کرنا کچھ کوئی فتنہ سر نہ اٹھا سکے۔ یہ کام تھا جسے اس نے کوفہ کی سرزمین پر قدم رکھتے ہی مقرر شروع کر دیا تھا۔ باوجود اس کے ونبی روایت میں بیان کیا گیا ہے کہ۔

ابن زیاد نے چار ہزار لشکر اور کئی فوجی کا دستہ کئے چند ہی دن میں انتظام بھی کر لیا اور کوفہ کے امیر لشکر کو رہے کہ حکومت کا فرمان بھی با اختیار خود کھدیا اور روایتی کا حکم بھی دے دیا کرتے ہیں حسینؑ کی آمد آمد کی خبریں آپس میں سرگوبہ بڑا، دستی والی فوج کو روک لیا اور مزہ دلائی و گورنر سے کہا کہ پہلے حسینؑ کی طرف متوجہ ہو جب ہمارے اور ان کے درمیان جرمعا ملے اس سے فراغت پا جائیں تو چہرہ انی خدمت پر و ملک رہے کہ حکومت پر چلے جاتا۔ حضرات اہل الحسین خاقا خود غنا عا مینا دینہ سموت اہل عیلات (دیکھئے طبری)

چنانچہ ان راولوں نے حضرت حسینؑ کے معاملہ سے فراغت پا جانے کی کسی کچھ تفصیلات پیش کی ہیں میں سے کتب تاریخ کے اوراق میں لکھیں کسی کا رومی یا مورخ نے یہ بتانے کی رحمت گوارا نہیں کی کہ جب یہ لوگ حضرت حسینؑ کے معاملے سے فراغت پا چکے

تو پھر حسب قرار داد باہمی اس نامزد والی یا مال کے ملک رسے جا کر اپنے جدید عہدہ کا چاہیچ
کیوں اور کس وجہ سے نہیں لیا تھا لیکر ابن زیاد کی خواہش اور حکم کے مطابق جیسے راوی
بیان کرتے ہیں، کیسے کیسے وحشیانہ مظالم کے ساتھ حضرت حسینؑ کے معاملہ سے قرأت
پائی گئی تھی۔ ملک رسے تو اس نامزد والی یا مال کا "قرۃ عین" تھا اور اتنا محبوب کہ
"قتل حسینؑ" کا ارتکاب کر کے ذریعہ کی آگ میں جلائے منظور مگر انھوں نے اس شخص کو
سے آنکھیں پھیر لیں اور ترک کر دینا کسی طرح گوارا نہیں، آخر حضرت حسینؑ کے معاملہ سے قرأت
حاصل کرنے کا کیا سلسلہ حال کیا یا رسے دیالیا۔ کسی مورخ یا راوی نے یہ بھی بتایا کہ
جب یہ نامزد عامل و والی چار ہزار لشکر برار لے کر وہیں کے انتظام کو کرکے وہیں
سے نہ جاسکا تھا تو اس معاملہ کا آخر کیا انتظام ہوا۔ کب ہوا کہ کربلا ہوا۔ اور کس ذریعہ
سے ہوا۔ ان امور کے پیش نظر راویوں اور مؤرخوں کی یہ خاموشی کیلئے غریب نہیں اور کیا اس
سے یہ نتیجہ اخذ نہیں کیا جاسکتا کہ ابن سعد کے تقریر فراموشی کے موقع و ہستی کے
واقعہ کی یہ روایت محض شیخ زادہ اور وحشی بنے اور اس روایت کے وضع کرنے کی
جو غرض اور مقصد ہے وہ یہی ہے جس کا اشارہ ابتدائی سطوریں کیا
گیا ہے۔

کردار ابن زیاد

امیر عبداللہ ابن زیاد باقیان کوفہ کی سرکوبی کی غرض سے
جو کچھ کر رہے تھے وہ اس عام کے تحفظ کی خاطر
امیر المومنین کے احکام کی بجا آوری اور اپنے فرائض موفقیہ کی انجام دہی میں کر رہے
تھے۔ حضرت حسینؑ کی ذات یا آپ کے ابن خاندان سے انھیں نہ کوئی ذاتی نفرت
تھی اور نہ نفرت و عداوت، وہ تو ان باپ کے بیٹے تھے جو حضرت علیؑ کے متغافل
اور ایسے دفا دار تھے کہ ان کی شہادت کے بعد ہی عرصہ تک ان کے نام لیا جائے
ابن زیاد کی نیک نیتی کا ثبوت تو ان ہی راویوں کے اس بیان سے ملتا ہے کہ
مسلم بن عقیل نے اپنے آخر وقت جو وصیت ابن سعد کو ہی کی کہ قاصد کے ذریعہ
میرا یہ پیغام حضرت حسینؑ کو پہنچا دینا کہ کوفیوں نے میرے ہاتھ پر ان کی بیعت
کرنے کے بعد بھی بد مذہبی اور غدار سی کی ہے اس لئے ہرگز ادھر کا دروازہ نہ کروں۔
مگر معتزلی کو لوٹ جائیں۔ ابن زیاد کو ان سے ذاتی دو غممت ہوئی تو مسلم کا یہ پیغام

ان تک کیوں پہنچنے دیتے۔ انہوں نے کجانت کدیا تھا کہ حضرت حسینؑ اور غزہ آئیں اور
راستہ ہی سے پلٹ جائیں ہمیں ان سے کوئی تعرض نہیں، علاوہ ازیں خود امیر المومنین کے
فسد زمان میں اس کو بیخ ہدایت تھی کہ جنگ و جدل میں اپنی طرف سے بیعت نہ کریں
اور اس وقت تک تلوار نہ اٹھائیں جب تک خود ان کے خلاف تلوار نہ اٹھائی جائے
وہ اس حکم کی خلاف ورزی کی جسارت نہیں کر سکتے تھے۔ یہ چند باتیں تو اس لئے پیش
کی گئیں کہ اس روایت کی رکاوٹ جیاں ہو جائے ورنہ حینی قافلہ کا موقعہ واردات
پر وقوعہ سے ایک دن پہلے بھی شیخ یا نابعہ مسافت اور منازل و مراحل کی تعداد
کے اعتبار سے جب محال تھا ممکن الوقوع نہ تھا تو شیخ آب اور وحشیانہ مظالم
کی یہ سب روایتیں بے باغ و مشورہ ہو جاتی ہیں تاہم شکبوت کی کسی نسبت بھی ان
تین باقی نہیں رہتی۔

کردار عمر بن سعد

عمر بن سعد بن ابی وقاص کو "قاتل حسین" کہا جاتا
ہے، راویوں کے بیانات کا آزادانہ و مورخانہ
تلاز پر تجزیہ کیا جائے تو یہ قول بھی کذب و افتراء ہی ثابت ہوگا۔ خود ابوحنیفہ ہی کی روایت
تھی کہ حضرت سعدؓ اور ابن سعدؓ کے مابین تین چار ملاقاتیں ہوئیں۔ انھوں نے
اتفاقاً ملا شلاشا ادا دیا (عاصم بن سعد) (عاصم بن حری)
ان ملاقاتوں کے نتیجے میں اس خط کا ابن زیاد کے پاس بھیجا جا رہا تھا
جس کے ساتھ ان الفاظ یہ تھے۔
خاندان احمد اہلنا ولا نؤقتو
و اتفاق پیدا کر دیا اور امت کی اس سے
مبتہری چاہی۔

(عصۃ ۲۳۷)

اس کے بعد وہ تین شخص بھی لکھیں جو عیین نے نقل کی ہیں گذشتہ اوراق
میں جن کا ذکر آچکا ہے۔ راویوں نے تو یہاں تک بیان کیا ہے کہ خط پڑھ کر ابن زیاد
کے من سے یہ الفاظ نکلے تھے۔
ہذا کتاب رجیل ضامع
یہ خط ایک ایسے شخص نے لکھا ہے